

المنتخب

من كتب شيخ الإسلام
ابن تيمية

انتخبه وخدمه
علوي بن عبدالقادر السَّقَّاف^{١٣}

المحتويات

17

المقدمة

القسم الأول

[التوحيد والعقيدة]

مسائل في: أسماء الله وصفاته، والإيمان والكفر، وبعض الفرق كالمرجئة والخوارج، وزيارة القبور، والجن والشياطين.

27 سؤال الله بصفاته والقسم بها جائز أما دعاء الصفة فكفر بالله.

28 الحلف بالتَّذْر والطلاق ونحوهما هو حلف بصفات الله.

29 الإقسام على الله بشيء من مخلوقاته أو السؤال له به.

32 المضافات إلى الله نوعان: أعيان وصفات.

35 الصِّفَات لها ثلاث اعتبارات مطلقة أو مضافة للعباد أو مضافة للرب.

36 معنى تردد الله عزَّ وجلَّ عن قبض نفس عبده المؤمن.

39 المراد بقولهم: الإيمان قول وعمل.

40 ما كان في القلب لا يبدَّ أن يظهر موجهه ومقتضاه على الجوارح.

الإيمان والتَّفَاق أصله في القلب والعمل دليل عليه وإذا حصل دليل الشَّيء حصل أصله المدلول عليه.

45 أصل العمل عمل القلب وما يتناوله لفظ:

- ((السنة)) في كلام السلف.
- 46 الكفر المطلق وكفر المعين.
- 47 تفصيل القول في حكم تارك الأركان الأربعة وبخاصة الصلاة.
- 53 التكفير المطلق لا يستلزم تكفير الشخص المعين.
- 55 المرجئة غلطوا في أصليين.
- 56 أصناف المرجئة وأوجه غلطهم والرد عليها.
- 59 من حجج المرجئة والرد عليها.
- 61 الرد على قول المرجئة: المراد بالإيمان التصديق.
- 68 أوجه معرفة زيادة الإيمان الذي أمر الله به.
- 71 كلام نفيس جداً لأبي ثور في رده على المرجئة.
- 73 المرجئة أخوف على هذه الأمة من الخوارج. ألفاظ القرآن والحديث إذا عرف معناها الشرعي لم يُحتج إلى اللغوي وفيه الرد على الخوارج والمرجئة.
- 74 الخوارج فارقوا أهل السنة والجماعة لجهلهم والرد عليهم.
- 79 فتوى شيخ الإسلام في النصيرية والدروز.
- 85 أهل السنة والجماعة لا يكفرون أهل القبلة بمطلق الذنوب.
- 87 زيارة قبور المسلمين نوعان: شرعية وبدعية.

- 90 وصول ثواب العبادات المالية والبدنية للميت.
- 92 جواز كتابة شيء من القرآن بالمداد المباح وغسله وشربه.
- 94 الشياطين تتصوّر لبعض الناس في صور الأدميين لتوقعهم في الشرك.
- 96 ليس في أئمة المسلمين من ينكر دخول الجن في بدن المصروع وغيره.
- 97 أصناف الناس في مسألة دخول الجن في الإنسي.
- 10 تمثل الجن بالإنس ومن ذلك تمثلهم بآبن
0 تيمية نفسه.
- 10 سبب كثرة تصور الجن بصورة الكلب والقط
4 الأسودان.

القسم الثاني

مسائل في: العلم والجهاد والسياسة الشرعية

- 10 الشرع والسياسة.
7
- 10 شيخ الإسلام يصف أهل زمانه وقت ظهور
9 التتار.
- 11 انتقال الأمر من خلافة النبوة إلى الملك.
1
- 11 لا يصح أن يقال الخليفة هو الخليفة عن الله
2 مثل النائب عنه.
- 11 الجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

- 5 أفضل الأعمال.
- 11 فروض الكفايات يقوم بها من قدر عليها إذا
7 لم يكن في إقامتها فساد يزيد على إضاعتها.
- 11 طلب العلم الشرعي فرض على الكفاية إلا
9 فيما يتعين.
- 12 قتال الطائفة الممتنعة عن شريعة من شرائع
0 الإسلام الظاهرة المتواترة.
- 12 كل من خشي الله فهو عالم وليس كلُّ عالم
4 يخشى الله.
- 12 لو أفتى المفتي بالخطأ فالعقوبة لا تجوز إلا
5 بعد إقامة الحجة ولا يجوز منعه من الفتيا
مطلقاً ولا حبسه.
- 12 ليس لأحد أن يحكم بين أحد إلا بحكم الله
7 ورسوله.
- 12 الشرع المنزَّل والشرع المؤوَّل والشرع
8 المبدل.
- 13 الحكم بغير ما أنزل الله من أعظم أسباب
2 تغيير الدُّول.
- 13 ترك العالم ما عَلِمَهُ من الحقِّ وأتباع حكم
4 الحاكم.
- 13 المساجد هي مواضع الأئمة ومجامع الأمة.
6
- 13 أوَّل من أحدث أيمان البيعة الحجَّاج بن
8 يوسف الثقفي.
- 13 كثير من النَّاس إذا رأى المنكر جزع وهو

- 9 منهئُ عن هذا.
- 14 الواجب في أمور الجهاد أن يُعتبر برأي أهل
1 الدِّين والدُّنيا.
- 14 طاعة الإمام العدل وغير العدل.
1
- 14 الحبس الشرعيُّ ليس هو السِّجن في مكان
2 ضيق.
- 14 من عادات الفرس والعجم في الإمارة
والقتال التي دخلت على المسلمين.
4

القسم الثالث

مسائل في: الخلاف والاختلاف والإنكار، والتحزب المحمود والمذموم والبدعة والمصالح والمفاسد والإنصاف

- 14 الإنكار على من أظهر الفجور أو البدع ودعا
9 إليها.
- 14 البدعة التي يعدُّ بها الرَّجل من أهل الأهواء.
9
- 15 مواقف المبتدع من النصوص التي تخالفه.
0
- 15 هجر العاصي والمبتدع بحسب الأحوال
1 والمصالح.
- 15 الأمر بالجماعة والائتلاف والتَّهي عن البدعة
والاختلاف وهجر المُظهر لبدعته لمصلحة
2 راجحة.
- 15 الموقف الوسط من هجران أهل البدع.

- 4
- 15 الفرق بين ((خوارج المارقين)) و ((البغاة المتأولين)).
- 6
- 16 أهل السنة في الإسلام كأهل الإسلام في الملل.
- 0
- 16 من أسباب ضلال المتبدعة بناؤهم دين الإسلام على مقدمات يظنون صحتها.
- 1
- 16 مسائل الاجتهاد من عمل فيها بقول بعض العلماء لم ينكر عليه ولم يهجر.
- 2
- 16 المؤاخاة والمخالفة المشروع منها والممنوع.
- 2
- 16 التَّحْرِبُ المَحْمُودُ وَالتَّحْرِبُ المَذْمُومُ.
- 6
- 16 ليس لأحد أن يأخذ على أحد عهداً بموافقته على كل ما يريد.
- 7
- 17 التوسُّط في الحُبِّ والبغض والموالاتة والمعاداة وفيه فوائد.
- 3
- 17 نصائح للدعاة.
- 6
- 17 كثير من النَّاسِ يجعل طائفته هم أهل السنة والجماعة.
- 8
- 18 مسألة رؤية الكفار ربَّهم يوم القيامة وما ينبغي مراعاته عند الخلاف.
- 0
- 18 أهل السنة والجماعة يتبعون الحقَّ ويرحمون

- 5 الخلق.
- 18 من عُلِمَ منه الإِجْتِهَادُ السَّائِغُ فَلَا يَجُوزُ أَنْ
6 يُذَكَرَ عَلَى وَجْهِ الدِّمِّ.
- 18 لَا يَجُوزُ التَّفْرِيقُ بَيْنَ الْأُمَّةِ بِأَسْمَاءِ مُبْتَدَعَةٍ لَا
7 أَصْلَ لَهَا فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ.
- 18 الْفَرْقُ بَيْنَ الْبَاغِي أَوْ الظَّالِمِ الْمُتَأَوَّلِ وَغَيْرِ
9 الْمُتَأَوَّلِ.
- 19 كَثِيرٌ مِنْ نِزَاعِ النَّاسِ سَبَبُهُ أَلْفَاظُ مَجْمُوعَةٌ
0 مُبْتَدَعَةٌ وَمَعَانٍ مُشْتَبِهَةٌ.
- 19 أَنْوَاعُ الْاِخْتِلَافِ.
1
- 19 الْفِعْلُ إِذَا كَانَ يَفْضِي إِلَى مَفْسُودَةٍ وَليْسَ فِيهِ
4 مَصْلِحَةٌ رَاجِحَةٌ يُنْهَى عَنْهُ.
- 19 مَا نَهَى سَدًّا لِلذَّرِيعَةِ يُبَاحُ لِمَصْلِحَةٍ رَاجِحَةٍ.
5
- 19 مِنْ لَا يُمْكِنُهُ أَنْ يَأْتِيَ بِحَسَنَةٍ رَاجِحَةٍ إِلَّا وَمَعَهَا
7 سَيِّئَةٌ دُونَهَا فِي الْعِقَابِ مَاذَا يَفْعَلُ؟
- 20 فَصَلْ جَامِعٌ فِي تَعَارُضِ الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ.
2
- 20 قَاعِدَةٌ عَامَّةٌ فِي تَعَارُضِ وَتَزَاحِمِ الْمَصَالِحِ
9 وَالْمَفَاسِدِ وَالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ.
- 21 إِذَا اشْتَمَلَ الْعَمَلُ عَلَى مَصْلِحَةٍ وَمَفْسُودَةٍ.
1

- 21 العمل عند تكافؤ مصلحتين أو مفسدتين.
2
- 21 الشريعة جاءت بتحصيل المصالح وتكميلها
3 وتعطيل المفساد وتقليلها.
- 21 اجتماع الخير والشر في الرجل الواحد.
4
- 21 إشمال بعض الأعمال على الخير والشر في
5 أن واحد وفيه كلام غريب!
- 21 أصناف الناس في غيبة الآخرين.
8
- 22 المباح بالنية الحسننة يكون خيراً وبالنية
0 السيئة يكون شراً.
- 22 فعل المباح على وجه العبادة بدعة منكرة.
2

القسم الرابع

مسائل أصولية في:

**الاعتصام بالسنة وترك الابتداع، والإجماع
والتقليد والتَّمْزِهُب، والأمر والنهي،
والأعياد والتشبه بالكفار، والمجمل
والمطلق والعام...**

- ترك السنة يُفْضِي إلى فعل البدعة وترك
المأمور يفْضِي إلى فعل المحذور.
22
7
- 22 قاعدة فيما يجب من المعاوضات ونحو ذلك.
9

- 23 مسألة إجماع أهل المدينة.
2
- 23 هل لازم المذهب مذهب أم لا؟
4
- 23 لا يجب على أحد من المسلمين تقليد شخص
5 معين غير رسول الله ﷺ.
- 23 المنحرفون من أتباع الأئمة انحرافهم أنواع.
6
- 23 الأمر بالشيء هل يكون أمراً بلوازمه.
7
- 23 جنس فعل المأمور به أعظم من جنس ترك
9 المنهي عنه.
- 24 كلام عجيب في أن القلب المعمور بالتقوى
1 إذا رجح بمجرد رأيه فهو ترجيح شرعي!
- 24 النزاع في الأحكام وخفاء العلم بما يوجب
6 الشدة قد يكون رحمة.
- 24 إذا كان الشيء شعاراً للكفار ثم اعتاده
7 المسلمون وكثر فيهم هل تزول حرمة؟
- 24 كل ما قاله ﷺ بعد النبوة وأقر عليه ولم ينسخ
8 فهو تشريع.
- 25 الحديث الضعيف يُروى ويُعمل به في
0 الترغيب والترهيب لا في الاستحباب.
- 25 لا يُعرف إجماع على ترك نصٍّ إلا وقد عُرف

- 3 النَّصُّ النَّاسِخُ لَهُ.
- 25 لَفْظُ الْكَلَامِ وَالْكَلِمَةِ لَا يُسْتَعْمَلُ فِي اللُّغَةِ إِلَّا
4 مَقِيدًا بِمَعْنَى الْجُمْلَةِ النَّامَّةِ.
- 25 الْأَسْمَاءُ ثَلَاثَةٌ أَنْوَاعٌ: شَرْعِيٌّ، وَلِغَوِيٌّ،
6 وَعَرَفِيٌّ.
- 25 لَفْظُ الْمَجْمَلِ وَالْمَطْلُوقِ وَالْعَامِّ فِي اصْطِلَاحِ
7 الْأُمَّةِ.
- 25 التَّسْمِيَةُ بِمَسَائِلِ أَصُولٍ وَمَسَائِلِ فُرُوعٍ
8 تَسْمِيَةٌ مُحَدَّثَةٌ.
- 26 الْعُمُومُ ثَلَاثَةٌ أَقْسَامٌ وَالْفَرْقُ بَيْنَ مَفْهُومِ
0 اللفظ المطلق وبين المفهوم المطلق من اللفظ.
- 26 أنواع الأعياد الزمانية.
3
- 26 الفرق بين الأمكنة التي قصد النبي ﷺ الصلاة
5 أو الدعاء عندها وبين ما فعل فيها ذلك اتفاقاً.
- 26 تفريق مهم بين الأجزاء والإثابة.
8
- 27 ما أطلقه الله من الأسماء وعلق به الأحكام
0 لم يكن لأحد أن يقيده إلا بدلالة من الله ورسوله.
- 27 لفظ الأمر إذا أُطلق تناول التَّهْيِئَةَ.
2

القسم الخامس

[مسائل متفرقة]

- 27 المخالطة المطلقة والانفراد المطلق خطأ.
7
- 27 ليس كل مركب ولياس ووطعام لم يكن
8 موجوداً في عهد النبي لا يحل.
كل من ترك واجباً لم يعلم وجوبه أو فعل
محظوراً لم يعلم أنه محظور لم تلزمه
28 الإعادة إذا علم.
1
- 28 الأجر على قدر منفعة العمل لا على قدر
3 المشقة فقط.
الكذب والمعارض.
28
6
- 28 من هم أهل الحديث.
8
- 29 الخروج للزُهرة في الأماكن التي تُشهد فيها
0 المنكرات.
الفرق بين السَّماع والاستماع.
29
1
- جنس الحاضرة أفضل من جنس البادية كما
29 أن جنس العرب أفضل من جنس العجم.
3
- 29 سبب فضل العرب على غيرهم.
5
- 29 جنس العرب خير من غيرهم.
7
- 29 تقسيم الألفاظ إلى حقيقة ومجاز.
9

- 30 البدعة في الحنابلة أقل منها في غيرهم.
2
- 30 حدود الشَّام والحجاز.
3
- 30 دفاع عن أبي حنيفة.
4
- 30 الورع المشروع والورع الواجب والورع
5 الفاسد.
- 30 أصحاب السنن والمسانيد هل كانوا مجتهدين
8 أم مقلِّدين؟
- 31 تشكيل المصاحف وتنقيطها.
0
- 31 لا يُقَبَّل ما على وجه الأرض إلاَّ الحجر
1 الأسود.
- 31 قاعدة عظيمة في الجمع بين العبادات
2 المتنوّعة.
- 31 طريقة الإسلام في حساب السنّة والشَّهر
4 والأسبوع واليوم أفوم طريقة.
- 31 الأدلّة من الكتاب والسنّة والإجماع على
7 استدارة وكروية الأفلاك.
- أقسام الدّعاوى وأنَّ اليمين تارة تكون على
المدّعي وتارة تكون على المدّعي عليه.
32
2
- 32 رسالة شيخ الإسلام إليّ والمدته يعتذر فيها
6 عن بعده عنها لأمر دينيّة.

- 32 مشروعية التعزير بالعقوبات المالية.
8
- 33 كلُّ بشر على وجه الأرض لا بدَّ له من أمر
0 ونهي.
- 33 ينبغي للمرأة أن تقول: إني أمتك بنت عبدك
1 أو بنت أمتك مكان: إني عبدك ابن عبدك.
- 33 من توهم أنَّ الفرض أن يقصد المصلي
2 الصلاة في مكان لو سار على خطٍ مستقيم
ووصل إلى عين الكعبة فقد اخطأ.
- 33 قاعدة فيما تشترك فيه اليمنى واليسرى من
5 الأفعال وتختصُّ به إحداهما.
- 33 ليس في الدنيا حرم ثالث لا بيت المقدس ولا
6 غيره.
- 33 الإقامة في موضع تكون الأسباب فيه أطوع
7 لله وأفضل للحسنات أفضل من الإقامة في
موضع يكون حاله فيه دون ذلك.
- 33 الفساد في ترك إظهار المشروع أعظم من
8 الفساد في إظهاره رياءً.
- 34 تجزيب السُّور وكراهة القراءة بأواخر السُّور
1 وأوساطها.
- 34 دعاء الغائب أعظم إجابة من دعاء الحاضر.
4
- 34 التقارب بين الألفاظ العبرية والعربية.
5
- 34 معنى اللُّهو الباطل المنهيِّ عنه وأَنَّهُ نهي
34

- 6 كراهة لا نهى تحريم.
- 34 الحكمة في دفنه ﻻ في بيته والفرق بين زيارة
8 قبره وزيارة غيره من المسلمين.
- 35 لفظ اللَّيْل والنَّهَار في كلام الشَّارِع.
2
- 35 لا يجوز رفع الأصوات في الذِّكْر والدُّعَاءِ إِلَّا
4 حيث جاءت به السُّنَّة.
- 35 مسائل متفرقة في علاج من به مسُّ من
6 الجنِّ ومن ذلك استخدام الضَّرْب وقد فعله
ابن تيمية كثيراً.
- 36 حكم قتل الجن.
0
- 36 هل غير العرب أكفاء للعرب في التُّكاح.
2
- 36 المرأة الحائض إذا طَهَّرَتْ قبل طلوع الفجر
3 أو قبل غروب الشمس.
- 36 الجمع بين الصَّلوات للعدر.
4
- 36 الفرق بين القصر والجمع في الصَّلَاة.
6
- 36 قصد زيارة المساجد التي بُنيت بمكة غير
8 المسجد الحرام بدعة.
- 36 السُّنَّة في زيارة مسجد وقبر النَّبِيِّ ﷺ.
9
- 37 زيارة القبور على وجهين: شرعية وبدعية.

- 2
37 أعدل الأقوال في قراءة المأموم خلف
4 الإمام.
37 العمرة بعد الحج بدعة مكروهة لم يفعلها
6 السلف.

* * *

المقدمة

إن الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره،
ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، وسيئات أعمالنا، من
يهد الله فلا مضل له، ومن يضل فلا هادي له
وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأن
محمدًا عبده ورسوله.

أما بعد:

فإنَّ كتبَ شيخ الإسلام تقي الدين أحمد بن
عبدالحليم بن تيمية، ((جمعتُ فأوعت: جمعت جميع
الفنون النافعة، والعلوم الصحيحة، جمعت علوم
الأصول والفروع، وعلوم النقل والعقل، وعلوم
الأخلاق، والآداب الظاهرة والباطنة، وجمعت بين
المقاصد والوسائل، وبين المسائل والدلائل، وبين
الأحكام وبيان حكيمها وأسرارها، وبين تقرير مذاهب
الحق، والرد على جميع المُبطلين. وامتازت على
جميع الكتب المُصنفة بغزارة علمها، وكثرت وقوته،
وجودته وتحقيقه، بحيث يجزم من له اطلاع عليها
وعلى غيرها أنه لا يوجد لها نظير يُساوئها أو
يُقاربها))⁽¹⁾، فهي غزيرة المادة، جزيلة المباحث،
سديدة المنهج، سهلة الأسلوب، عذبة الموارد،
ناصعة البيان، واضحة التعبير، مشرقة الدلالة،
تدرك فوائدها على غير مؤونة، ولا كدَّ ذهن، ولا جهد
فكر، من تصفحها وجدها مشبعة الفصول مستوعبة
لأطراف الفنون، جامعة لشتيت الفوائد، ومنثور
المسائل، قد استوعبت أصول العلوم، وأحاطت
بفروعها، واستقصت غرائب مسائلها، وشواذها
ونوادرها.

وشيخ الإسلام رحمه الله كان عالم أُمته، وإمام
عصره وأوحد زمانه، وكان بحر العلم الزاخر، وبدر

(1) من مقدمة الشيخ عبدالرحمن السعدي لكتاب ((طريق
الوصول إلى العلم المأمول)).

العلماء الزاهر، وكوكبهم اللامع، ونبراسهم الساطع، والذي يُرجع إليه في المشكلات، ويُستصحب بضوئه في المعضلات، وتشد إليه الرحال، وتضرب إليه أكباد الإبل، ويرحل إليه من أطراف البلدان، وإنه رحمه الله ليحرر لا يسير غوره، ولا ينال دركه، منقطع القرين، أعرف الناس بزمانه ورجالاته، ويفرقه ومذاهبه، وكان إذا تكلم في فن من الفنون قلت هو أعلم الناس بهذا الفن، وكتبه لا تخلو من علم من العلوم الدينية، بل وأكثر العلوم الدنيوية، وقد طبع أكثرها ولله الحمد في أكثر من مائة مجلد، وفقني الله لقراءة كثير منها وبخاصة مجموع الفتاوى. وقد انتخبت من جملة ما قرأت ما جمعته لك بين يديك وسميته «المنتخب» .

والمنتخب والمنتقى والمختار والمستصفي والمستخلص والمجتبى كلها بمعنى واحد، فتقول انتخبته وانتقيته واخترته واصطفيته واستخلصته واجتبيته.

وقد صنف العلماء كتباً كثيرة باسم المنتخب والمنتقى والمختار والمجتبى، ومن ذلك:

- 1- «المجتبى من السنن» للنسائي، وهو «السنن الصغرى».
- 2- «المجتبى من المجتنى» لابن الجوزي.
- 3- «المختار في أصول السنة» لأبي علي الحسن بن البنا الحنبلي.
- 4- «المختارة» للضياء المقدسي.
- 5- «المختار من تاريخ ابن الجزري» للذهبي.

- 6- ((المنتخب المسند)) لعبد بن حميد.
- 7- ((المنتخب من زوائد البزار على الكتب الستة ومسند أحمد)) لابن حجر العسقلاني.
- 8- ((المنتخب من السياق لتاريخ نيسابور)) لإبراهيم الصريفي.
- 9- ((منتخب كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال)) لعلاء الدين المتقي الهندي.
- 10- ((المنتخب من كتاب منهاج المحدثين وسبيل طالبه المحققين)) لابن حجر العسقلاني.
- 11- ((المنتقى من منهاج الاعتدال)) للذهبي.
- 12- ((المنتقى شرح الموطأ)) لأبي الوليد الباجي.
- 13- ((المنتقى من كتاب مكارم الأخلاق ومعاليها)) لأبي طاهر السلفي.
- 14- ((المنتقى من مسند المقلين)) لدعلج السجزي.
- 15- ((المنتقى من السنن المسندة عن رسول الله ﷺ)) لابن الجارود.
- 16- ((المنتقى في الأحكام)) لعبدالسلام ابن تيمية جد شيخ الإسلام.
- وغيرها كثير جداً، وأكثرهم كان يؤلف باسم المنتقى ومن أبرز من برع في الانتخاب والانتقاء شمس الدين المذهبي، فله رحمه الله أكثر من

خمس وعشرين كتاباً انتخبها وانتقاها ممن سبقه،
عشرون منها بعنوان: «المنتقى»⁽¹⁾، أشهرها «
المنتقى من "منهاج الاعتدال في نقض كلام أهل
الرفض والاعتزال"»⁽²⁾ لابن تيمية، ومن أشهر من
قام باختيار وانتخاب مجموعة فوائد ومسائل من
كتب شيخ الإسلام ابن تيمية، عالمان جليلان كل
واحد منهما كان عالم عصره، الأول: الإمام المجدد
محمد بن عبد الوهاب. والثاني: العلامة عبدالرحمن
بن ناصر السعدي.

**عرض مختصر لكتاب الشيخ محمد بن
عبد الوهاب والشيخ السعدي، وكتابنا هذا
«المنتخب» والفرق بينها:**

أولاً: كتاب الشيخ محمد بن عبد الوهاب:

قام الشيخ رحمه الله بتلخيص مسائل عدة
بلغت خمس وثلاثين ومائة مسألة في مسائل
عديدة، في التوحيد بجميع أنواعه، وفي الفقه
وأصوله، والتفسير وعلومه، لخصها من غالب كتب
شيخ الإسلام⁽¹⁾، وقد عُنوان «المسائل التي
لخصها الإمام محمد بن عبد الوهاب من كلام شيخ
الإسلام ابن تيمية»، وقد طبعت ضمن مجموعة
مصنفات الشيخ محمد بن عبد الوهاب قسم «ملحق
المصنفات» في مائتي صفحة تقريباً، ومن خلال
الاطلاع على هذه المسائل لم يظهر لي منهج

(1) راجع كتاب «الذهبي ومنهجه في كتابه "تاريخ الإسلام"»
لبشار عواد معروف، وكتاب «صفحات في ترجمة الحافظ الذهبي»
لقاسم علي سعد، و«الحافظ الذهبي مؤرخ الإسلام» لعبدالستار أبو
غدة.

(2) وهو المطبوع حالياً بعنوان «منهاج السنة النبوية».
(1) انظر: «مقدمة المحققين» لهذه المسائل ضمن مؤلفات
الشيخ، ملحق المصنفات (ص 9).

الشيخ رحمه الله في جمعها، والذي يبدو لي أنه لم تكن له طريقة واحدة أو هدفاً محدداً في التلخيص، إنما هي مسائل عديدة رأى الشيخ أهميتها فحب أن يجمعها في كتاب واحد لينتفع بها الناس، أو ينتفع هو نفسه بها، وكما سبق فقد اشتملت هذه المسائل على كثير من العلوم، وإن كان أبرزها علم التوحيد والعقيدة، وبعض المسائل مما كان مثار جدل في عصر الشيخ، وقد يكون هذا مما دفعه لانتقائها.

ثانياً: كتاب الشيخ عبدالرحمن بن ناصر السعدي:

وعنوانه ((طريق الوصول إلى العلم المأمول بمعرفة القواعد المنوعة والضوابط والأصول))؛ ((وهي قواعد وأصول منوعة في أصول الدين، وفي أصول الفقه والتفسير والحديث، وفي أصول الأحكام، وفي أصول الأخلاق والمناظرات، والرد على أهل الباطل))⁽¹⁾، وقد بلغت هذه القواعد والأصول أكثر من ثمانمائة، طبعت في ثلاثمائة صفحة تقريباً.

ومنهج الشيخ فيها واضح، فهو قد جمع ما يمكن أن يُعدَّ قاعدة أو ضابطاً أو نحو ذلك، لذا فبعضها لا يتجاوز السطر الواحد بل أقل؛ مثل:

1- الرجوع عن الدعوى مقبول، والرجوع عن الإقرار غير مقبول.

2- يلزم الوفاء بالوعود.

3- الاستدامة أقوى من الابتداء.

(1) من مقدمة المؤلف.

وكثير منها أكثر من ذلك، بل قد يصل إلى عدة صفحات مما هو أقرب إلى الفوائد منه إلى الضوابط والقواعد، وإن كانت هذه مصطلحات متقاربة المعنى فكل قاعدة فائدة وكثير من الفوائد قواعد.

ثالثاً: كتاب ((المنتخب من كتب شيخ الإسلام ابن تيمية)) وهو هذا الكتاب:

وقد انتخبت فيه أكثر من ستين ومائة نخبة؛ من الفوائد والفرائد من أغلب كتب شيخ الإسلام المطبوعة، وأكثرها من ((مجموع الفتاوى)) لا يكاد يوجد منها شيء في الكتابين السابقين إلا اليسير وقد جعلته في خمسة أقسام:

القسم الأول: في التوحيد والعقيدة.

القسم الثاني: في العلم والجهاد والسياسة الشرعية.

القسم الثالث: في الخلاف والإنكار والتحزب المحمود والمذموم، والبدعة والمصالح والمفاسد والإنصاف.

القسم الرابع: مسائل أصولية في الاعتصام بالسنة وترك الابتداع والتقليد والتمذهب وغير ذلك.

القسم الخامس: مسائل متفرقة.

وضابط ما جمعته: [مسائل قد تخفى على طلبة العلم إما علماً أو عملاً، ومسائل مهمة لكل عالم وداعية ومصالح خاصة في هذا الزمان الذي كثرت فيه الأهواء وتنوعت

الفتن، ومسائل متفرقة⁽¹⁾.

ومن البديهي القول أن هذا الأمر نسبي، فما كان مهماً عند شخص قد لا يكون كذلك عند آخر، لكن حسبي أنني اجتهدت في ذلك، فإن أصبت فمن الله، وإن أخطأت فمن نفسي، وإني لما جور في الحاليين إن شاء الله، كما أنه من البديهي القول بأن هناك فوائد جمة في كتب شيخ الإسلام فاتنتي وفاتت من سبقني، فهي البحر لا يسبر غوره، ولا ينال دركه، وقد كان منهجي في هذا الكتاب كما يلي:

- 1- قسمته إلى خمسة أقسام حسبما تقدم ذكره، وتحت كل قسم فصول عنونها بما يناسب محتواها، وغالباً ما يكون العنوان مُقتبساً من كلام شيخ الإسلام نفسه.
- 2- جعلت كلام شيخ الإسلام هو الأصل وكل ما أضفته من تخريج أو تعليق ففي الهامش.
- 3- تصرفت في بعض الموضوعات المطوّلة بحذف بعض الجمل وأضعا مكانها نقطاً لتدل على موضع الحذف دون أدنى إضافة في الأصل.
- 4- أحلت كل نقل إلى موضعه من كتب ابن تيمية مع ذكر الجزء والصفحة.
- 5- أحلت الآيات إلى مواضعها في القرآن الكريم.
- 6- خرّجت الأحاديث تخريجاً موجزاً.

(1) هناك مسائل مهمة في التوحيد والعقيدة، كإقسام التوحيد وإثبات الأسماء والصفات؛ وغيرها كثير جداً لا تجدها في ((المنتخب))؛ لأنها من المسائل التي لا تخفى على طالب العلم.

أسأل الله عزَّ وجلَّ أن ينتفع بهذا ((المنتخب))
ناخبه وقارئه وأن يكون ضياءً لكل مُصلِحٍ يريد الخير
لأُمته والنفع لنفسه، إنه جواد كريم.

وأخيراً أشكر الأخوة الأفاضل الذين ساعدوني
في مقابلة النص، كما أشكر أهل بيتي الذين وقروا
لي الجو العلمي والوقت الذي أسهم في إخراج هذا
الكتاب وغيره من الكتب مقدمين ذلك على
متطلباتهم واحتياجاتهم.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

أبو محمد
علوي بن عبدالقادر السقاف
الظهرا

ن

* * *

القسم الأول [التوحيد والعقيدة]

**مسائل في:
أسماء الله وصفاته، والإيمان
والكفر، وبعض الفرق كالمرجئة
والخوارج، وزيارة القبور، والجن
والشياطين.**

سؤال الله بصفاته والقسم بها جائز

أما دعاء الصفة فكفر بالله

(إن الحلف بصفاته كالحلف به، كما لو قال: وعزة الله تعالى! أو: لعمر الله! أو: والقرآن العظيم! فإنه قد ثبت جواز الحلف بهذه الصفات ونحوها عن النبي ﷺ والصحابة، ولأن الحلف بصفاته كالاستعاذة بها - وإن كانت الاستعاذة لا تكون إلا بالله في مثل قول النبي ﷺ: ((أعوذ بوجهك))⁽¹⁾ و((أعوذ بكلمات الله التامات))⁽²⁾ و((أعوذ برضاك من سخطك))⁽³⁾ ونحو ذلك -، وهذا أمر متقرر عند العلماء)* .

(إن مسألة الله بأسمائه وصفاته وكلماته جائز مشروع كما جاءت به الأحاديث، وأما دعاء صفاته وكلماته فكفر باتفاق المسلمين؛ فهل يقول مسلم: يا كلام الله! اغفر لي وارحمني وأغنني أو أعني، أو: يا علم الله، أو: يا قدرة الله، أو: يا عزة الله، أو: يا عظمة الله ونحو ذلك؟! أو سمع من مسلم أو كافر أنه دعا ذلك من صفات الله وصفات غيره، أو يطلب من الصفة جلب منفعة أو دفع مضرة أو

(1) جزء من حديث رواه البخاري في (تفسير القرآن، باب قوله: {قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا...}، رقم 4628) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه.

(2) جزء من حديث رواه مسلم في (الذكر والدعاء، باب في التعوذ من سوء القضاء ودرك الشقاء، رقم 2708) من حديث خولة بنت حكيم رضي الله عنها، ومن حديث أبي هريرة رضي الله عنه برقم (2709).

(3) جزء من حديث رواه مسلم في (الصلاة، باب ما يقال في الركوع والسجود، رقم 486) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. * (مجموع الفتاوى) (35 / 273).

إِعَانَةً أَوْ نَصْرًا أَوْ إِغَاثَةً أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ؟! **.

** (الرد على البكري) (ص 79).

الحلف بالذِّر والطلاق ونحوهما هو حلف بصفات الله

(معلوم أنَّ الحلف يصفات الله سبحانه كالحلف به، كما لو قال: وعِزَّة الله، أو: لعمر الله، أو: والقرآن العظيم؛ فإنه قد ثبت جواز الحلف بهذه الصِّفات ونحوها عن النَّبِيِّ ﷺ والصَّحابة، ولأنَّ الحلف بصفاته كالاستعاذة بها؛ وإن كانت الاستعاذة لا تكون إلا بالله وصفاته في مثل قول النَّبِيِّ ﷺ: «أعوذ بوجهك» و«أعوذ بكلمات الله التَّامَّات» و«أعوذ برضاك من سَخَطك» ونحو ذلك، وهذا أمر مقرَّر عند العلماء⁽¹⁾ .

وإذا كان كذلك؛ فالحلف بالذِّر والطلاق ونحوهما هو حلف بصفات الله، فإنه إذا قال: إن فعلت كذا فعليَّ الحجُّ؛ فقد حلف بإيجاب الحجِّ عليه، وإيجاب الحجِّ حكم من أحكام الله وهو من صفاته، وكذلك لو قال: فعليَّ تحرير رقبة، وإذا قال: فامرأتي طالق وعبيدي حرٌّ؛ فقد حلف بإزالة ملكه الذي هو تحريمه عليه، والتَّحريم من صفات الله كما إنَّ الإيجاب من صفات الله، وقد جعل الله ذلك من آياته في قوله: **{ وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا }⁽²⁾**؛ فجعل حدوده في التَّكاح والطلاق والخلع من آياته، لكنَّه إذا حلف بالإيجاب والتَّحريم؛ فقد عقد اليمين لله كما يعقد الذِّر لله)* .

* * *

(1) تقدم نقل ذلك.

(2) البقرة: 231.

* (القواعد النورانية الفقهية) (ص 268).

الإقسام على الله بشيء من مخلوقاته أو السؤال له به

(الإقسام على الله بشيء من المخلوقات أو السؤال له به: إمّا أن يكون مأموراً به إيجاباً أو استحباباً، أو منهيّاً عنه نهيّ تحريم أو كراهة، أو مباحاً لا مأموراً به ولا منهيّاً عنه.

وإذا قيل: إنّ ذلك مأمورٌ به أو مباح؛ فإنّما أن يفرق بين مخلوق ومخلوق، أو يقال: بل يشرع بالمخلوقات المعظمة أو ببعضها، فمن قال: إنّ هذا مأمور به أو مباح في المخلوقات جميعها؛ لزم أن يسأل الله تعالى بشياطين الإنس والجنّ، فهذا لا يقوله مسلم.

فإن قال: بل يسأل بالمخلوقات المعظمة كالمخلوقات التي أقسم بها في كتابه؛ لزم من هذا أن يسأل بالليل إذا يغشى والنهار إذا تجلّى والذكر والأنثى... وسائر ما أقسم الله به في كتابه.

فإن الله يقسم بما يقسم به من مخلوقاته لأنّها آياته ومخلوقاته، فهي دليل على ربوبيّته وألوهيّته ووحدانيّته وعلمه وقدرته ومشيتته ورحمته وحكمته وعظّمته وعزّته؛ فهو سبحانه يقسم بها لأنّ إقسامه بها تعظيم له سبحانه.

ونحن المخلوقون ليس لنا أن نقسم بها بالنص والإجماع، بل ذكر غير واحد الإجماع على أنّه لا يقسم بشيء من المخلوقات وذكروا إجماع الصحابة على ذلك، بل ذلك شرك منهيّ عنه.

ومن سأل الله بها لزمه أن يسأله بكلّ ذكر وأنثى، وبكلّ نفس ألهمها فجورها وتقواها، ويسأله

بالرِّيحِ وَالسَّحَابِ وَالْكَوَاكِبِ وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ
وَاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالتِّينِ وَالزَّيْتُونِ...

... ومعلوم أَنَّ السُّؤالَ لله بهذه المخلوقات أو
الإقسام عليه بها من أعظم البدع المنكرة في دين
الإسلام، وممَّا يظهر قبحه للخاصِّ والعامِّ.

وإن قال قائل: بل أنا أسأله أو أقسم عليه
بمعظم دون معظم من المخلوقات، إمَّا الأنبياء
دون غيرهم أو نبيٍّ دون غيره، كما جُوزَ بعضهم
الحلف بذلك أو بالأنبياء والصالحين دون غيرهم.

قيل له: بعض المخلوقات وإن كان أفضل من
بعض؛ فكلها مشتركة في أنه لا يجعل شيء منها
ندًّا لله تعالى؛ فلا يُعبد ولا يُتوكل عليه ولا يُخشى
ولا يُتقى ولا يُصام له ولا يُسجد له ولا يُزَعَب إليه ولا
يُقسم بمخلوق، كما ثبت في ((الصحيح)) عن النبي ﷺ
أنه قال: ((من كان حالفًا؛ فليحلف بالله، أو
ليهمت))⁽¹⁾، وقال: ((لا تحلفوا إلا بالله))⁽²⁾، وفي
((السنن)) عنه أنه قال: ((من حلف بغير الله؛ فقد
أشرك))⁽³⁾.

فقد ثبت بالتُّصوص الصَّحيحة الصَّريحة عن

(1) رواه البخاري في (الشهادات، باب كيف يستحلف، رقم
2679، وفي الأدب، باب من لم ير إكفار من قال ذلك متأولاً أو
جاهلاً، رقم 6108)، ومسلم في (الإيمان، باب النهي عن الحلف
بغير الله تعالى، رقم 1646) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.
(2) [صحيح]. رواه أبو داود في (الإيمان والندور، باب في
كراهية الحلف بالآباء، 3248)، والنسائي في (الإيمان والندور، باب
الحلف بالأمهات، رقم 3769)؛ من حديث أبي رضي الله عنه.
وانظر: ((صحيح الجامع)) (رقم 7249).

(3) [صحيح]. رواه الترمذي في (الندور والإيمان، باب
كراهية الحلف بغير الله، رقم 1535)، وأبو داود في (الإيمان
والندور، باب كراهية الحلف بالآباء، رقم 3251)، وأحمد في
((المسند)) (2 / 69)؛ من حديث عبدالله بن عمر رضي الله عنهما.
وانظر: ((صحيح الجامع)) (6204).

النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ الْحَلْفُ بِشَيْءٍ مِنَ الْمَخْلُوقَاتِ، لَا فَرَقَ فِي ذَلِكَ بَيْنَ الْمَلَائِكَةِ وَالْأَنْبِيَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَغَيْرِهِمْ، وَلَا فَرَقَ بَيْنَ نَبِيِّ ﷺ وَنَبِيِّ...

... وَإِذَا كَانَ الْإِقْسَامُ بِغَيْرِ اللَّهِ وَالرَّغْبَةُ إِلَيْهِ وَخَشْيَتُهُ وَتَقْوَاهُ وَنَحْوَ ذَلِكَ هِيَ مِنَ الْأَحْكَامِ الَّتِي اشْتَرَكْتَ الْمَخْلُوقَاتِ فِيهَا؛ فَلَيْسَ لِمَخْلُوقٍ أَنْ يَقْسِمَ بِهِ وَلَا يَتَّقِي وَلَا يَتَوَكَّلَ عَلَيْهِ؛ وَإِنْ كَانَ أَفْضَلَ الْمَخْلُوقَاتِ، وَلَا يَسْتَحِقُّ ذَلِكَ أَحَدٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالنَّبِيِّينَ فَضلاً عَنْ غَيْرِهِمْ مِنَ الْمَشَائِخِ وَالصَّالِحِينَ.

فَسُئِلَ اللَّهُ تَعَالَى بِالْمَخْلُوقَاتِ: إِنْ كَانَ بِمَا أَقْسَمَ بِهِ وَعَظَمَهُ مِنَ الْمَخْلُوقَاتِ فَيَسُوعُ السُّؤَالَ بِذَلِكَ كُلِّهِ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ سَائِعاً لَمْ يَجْزَ أَنْ يَسْأَلَ بِشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ، وَالتَّفْرِيقُ فِي ذَلِكَ بَيْنَ مَعْظَمٍ وَمَعْظَمٍ كَتَفْرِيقٍ مِنْ فَرَقَ [فَزَعَمَ أَنَّهُ] يَجُوزُ الْحَلْفُ بِبَعْضِ الْمَخْلُوقَاتِ دُونَ بَعْضٍ، وَكَمَا أَنَّ هَذَا فَرَقٌ بَاطِلٌ فَكَذَلِكَ الْآخَرُ.

وَلَوْ فَرَّقَ مَفَرَّقٍ بَيْنَ مَا يُؤْمَنُ بِهِ وَبَيْنَ مَا لَا يُؤْمَنُ بِهِ؛ قِيلَ لَهُ: فَيَجِبُ الْإِيمَانُ بِالْمَلَائِكَةِ وَالنَّبِيِّينَ، وَيُؤْمَنُ بِكُلِّ مَا أَخْبَرَ بِهِ الرَّسُولُ مِثْلَ مَنْكِرٍ وَنَكِيرٍ وَالْحُورِ الْعِينِ وَالْوَالِدَانِ وَغَيْرِ ذَلِكَ، أَفَيَجُوزُ أَنْ يُقْسَمَ بِهَذِهِ الْمَخْلُوقَاتِ لِكَوْنِهِ يَجِبُ الْإِيمَانُ بِهَا، أَمْ يَجُوزُ السُّؤَالُ بِهَا كَذَلِكَ؟

فَتَبَيَّنَ أَنَّ السُّؤَالَ بِالْأَسْبَابِ إِذَا لَمْ يَكُنِ الْمَسْئُولُ بِهِ سَبَباً لِإِجَابَةِ الدَّعَاءِ؛ فَلَا فَرَقَ بَيْنَ السُّؤَالِ بِمَخْلُوقٍ وَمَخْلُوقٍ، كَمَا لَا فَرَقَ بَيْنَ الْقِسْمِ بِمَخْلُوقٍ وَمَخْلُوقٍ، وَكُلُّ ذَلِكَ غَيْرُ جَائِزٍ؛ فَتَبَيَّنَ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ ذَلِكَ كَمَا قَالَهُ مِنْ قَالَهُ مِنَ الْعُلَمَاءِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ*.

* ((مجموع الفتاوى)) (1 / 289 - 296).

* * *

المضافات إلى الله نوعان: أعيان وصفات

المضافات إلى الله نوعان: أعيان، وصفات:
فالصفات إذا أُضيفت إليه؛ كالعلم والقدرة والكلام والحياة والرضا والغضب ونحو ذلك دلت الإضافة على أنها إضافة وصف له قائم به ليست مخلوقة لأن الصفة لا تقوم بنفسها؛ فلا بد لها من موصوف تقوم به، فإذا أُضيفت إليه عُلم أنها صفة له، لكن قد يعبر باسم الصفة عن المفعول بها؛ فيسمى المقيدور قدرة والمخلوق بالكلمة كلاماً والمعلوم علماً والمرحوم به رحمة؛ كقول النبي ﷺ: ((إن الله خلق الرحمة يوم خلقها مئة رحمة...))⁽¹⁾، ويُقال للمطر والسحاب: هذه قدرة قادر وهذه قدرة عظيمة، ويُقال في الدعاء: غفر الله لك علمه فيك؛ أي: معلومه.

وأما الأعيان إذا أُضيفت إلى الله تعالى؛ فإما أن تُضاف بالجهة العامة التي يشترك فيها المخلوق، مثل كونها مخلوقة ومملوكة له ومقدورة ونحو ذلك؛ فهذه إضافة عامة مشتركة؛ كقوله: { **هَذَا خَلْقُ اللَّهِ** }⁽²⁾، وقد يضاف لمعنى يختص بها يميز به المضاف عن غيره، مثل: بيت الله، وناقية الله، وعبد الله، وروح الله؛ فمن المعلوم اختصاص ناقية صالح بما تميّزت به عن سائر النياق، وكذلك اختصاص الكعبة، واختصاص العبد الصالح الذي عبد الله وأطاع أمره، وكذلك الروح المقدّسة التي امتازت بما فارقت به غيرها من الأرواح؛ فإن المخلوقات اشتركت في كونها مخلوقة مملوكة

(1) رواه البخاري في (الرقاق، باب الرجاء مع الخوف، 6469، 7 / 183) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.
(2) لقمان: 11.

مربوبة لله يجري عليها حكمه وقضاؤه وقدره، وهذه الإضافة لا اختصاص فيها ولا فضيلة للمضاف على غيره، وامتناز بعضها بأن الله يحبه ويرضاه ويصطفيه ويقربه إليه ويأمر به أو يعظمه ويحبه؛ فهذه الإضافة يختص بها بعض المخلوقات؛ كإضافة البيت والناقة والروح وعباد الله من هذا الباب...

وهذا الأصل الذي ذكرناه من الفرق فيما يضاف إلى الله بين صفاته وبين مملوكاته أصل عظيم ضل فيه كثير من أهل الأرض من أهل الملل كلهم؛ فإن كتب الأنبياء (التوراة، والإنجيل، والقرآن، وغيرها) أضافت إلى الله أشياء على هذا الوجه وأشياء على هذا الوجه، فاختلف الناس في هذه الإضافة:

فقال المعطلة نفاة الصفات من أهل الملل: إن الجميع إضافة ملك، وليس لله حياة قائمة به، ولا علم قائم به، ولا قدرة قائمة به، ولا كلام قائم به، ولا حب ولا بغض، ولا غضب ولا رضى، بل جميع ذلك مخلوق من مخلوقاته، وهذا أول ما ابتدعه في الإسلام الجهمية، وإنما ابتدعه بعد انقراض عصر الصحابة وأكابر التابعين لهم بإحسان...

وقالت الحلوية: بل ما يضاف إلى الله قد يكون هو صفة له وإن كان بائناً عنه. بل قالوا: هو قديم أزلي؛ فقالوا: روح الله قديمة أزلية صفة لله، حتى قال كثير منهم: إن أرواح بني آدم قديمة أزلية وصفة لله، وقالوا: إن ما يسمعه الناس من أصوات القراء ومداد المصاحف قديم أزلي وهو صفة لله. وقال حذاق هؤلاء: بل غضبه ورضاه وحبه وبغضه وإرادته لما خلقه قديم أزلي، وهو صفة الله وكلامه الذي سمعه موسى قديم أزلي، وأنه لم ينزل راضياً محبباً لمن علم أنه يطيعه قبل أن يخلق، ولم ينزل

غضباناَ ساخطاً على من علم أَنَّهُ يكفر قبل أن يُخلق، ولم يزل ولا يزال قائلاً: يا آدم، يا نوح، يا إبراهيم؛ قبل أن يوجَدوا وبعد موتهم، ولم يزل ولا يزال يقول: يا معشر الجنِّ والإنس قبل أن يُخلَقوا وبعد ما يدخلون الجنَّة والنَّار.

وأما سلف المسلمين من الصَّحابة والتَّابعين لهم بإحسان، وأئمة المسلمين المشهورون بالإمامة فيهم كالأربعة وغيرهم، وأهل العلم بالكتاب والسُّنة؛ فيفترقون بين مملوكاته وبين صفاته؛ فيعلمون أَنَّ العباد مخلوقون، وصفات العباد مخلوقة، وأجسادهم، وأرواحهم، وكلامهم، وأصواتهم بالكتب الإلهية وغيرها، ومدادهم، وأوراقهم، والملائكة، والأنبياء وغيرها، ويعلمون أَنَّ صفات الله القائمة به ليست مخلوقة؛ كعلمه، وقدرته، وكلامه، وإرادته، وحياته، وسمعه، وبصره، ورضاه، وغضبه، وحبِّه، وبغضه، بل هو موصوف بما وصف به نفسه وبما وصفته به رسله من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تكيف ولا تمثيل؛ فلا ينفون عنه ما وصف به نفسه ووصفه به رسله، ولا يحرفون الكليم عن مواضعه، ولا يتأولون كلام الله بغير ما أراده، ولا يمثِّلون صفات الخالق بصفات المخلوق؛ بل يعلمون أَنَّ الله سبحانه ليس كمثله شيء لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله؛ بل هو موصوف بصفات الكمال، منزَّه عن النَّقائص، وليس له مثل في شيء من صفاته، ويقولون: إِنَّه لم يزل ولا يزال موصوفاً بصفات الكمال، لم يزل متكلماً إذا شاء بمشيئته وقدرته، ولم يزل عالماً، ولم يزل قادراً، ولم يزل حياً سمعياً بصيراً، ولم يزل مريداً؛ فكلُّ كمال لا نقص فيه يمكن إتياناً به فهو موصوف به، لم يزل ولا يزال متصفاً بصفات الكمال منعوتاً بنعوت الجلال والإكرام سبحانه

وتعالى)*.

* * *

* ((الجواب الصحيح)) (2 / 158 - 164).

الصِّفَاتُ لَهَا ثَلَاثُ اعْتِبَارَاتٍ مُطْلَقَةً أَوْ مُضَافَةً لِلْعَبْدِ أَوْ مُضَافَةً لِلرَّبِّ

(الصِّفَاتُ لَهَا ثَلَاثُ اعْتِبَارَاتٍ: تَارَةً تَعْتَبَرُ مُضَافَةً إِلَى الرَّبِّ، وَتَارَةً تَعْتَبَرُ مُضَافَةً إِلَى الْعَبْدِ، وَتَارَةً تَعْتَبَرُ مُطْلَقَةً لَا تَخْتَصُّ بِالرَّبِّ وَلَا بِالْعَبْدِ، فَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ: حَيَاةَ اللَّهِ وَعِلْمَ اللَّهِ وَقُدْرَةَ اللَّهِ وَكَلَامَ اللَّهِ وَنَحْوَ ذَلِكَ؛ فَهَذَا كُلُّهُ غَيْرُ مَخْلُوقٍ وَلَا يُمَاثِلُ صِفَاتِ الْمَخْلُوقِينَ، وَإِذَا قَالَ: عِلْمَ الْعَبْدِ وَقُدْرَةَ الْعَبْدِ وَكَلَامَ الْعَبْدِ؛ فَهَذَا كُلُّهُ مَخْلُوقٌ وَلَا يُمَاثِلُ صِفَاتِ الرَّبِّ، وَإِذَا قَالَ: الْعِلْمَ وَالْقُدْرَةَ وَالْكَلامَ؛ فَهَذَا مُجْمَلٌ مُطْلَقٌ لَا يُقَالُ عَلَيْهِ كُلُّهُ أَنَّهُ مَخْلُوقٌ وَلَا أَنَّهُ غَيْرُ مَخْلُوقٍ؛ بَلْ مَا أُصِفَ بِهِ الرَّبُّ مِنْ ذَلِكَ فَهُوَ غَيْرُ مَخْلُوقٍ، وَمَا أُصِفَ بِهِ الْعَبْدُ مِنْ ذَلِكَ فَهُوَ مَخْلُوقٌ؛ فَالصِّفَةُ تَتَّبَعُ الْمُوصُوفَ، فَإِنْ كَانَ الْمُوصُوفُ هُوَ الْخَالِقُ؛ فَصِفَاتُهُ غَيْرُ مَخْلُوقَةٍ، وَإِنْ كَانَ الْمُوصُوفُ هُوَ الْعَبْدُ الْمَخْلُوقُ؛ فَصِفَاتُهُ مَخْلُوقَةٌ)*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (12 / 66).

معنى تردد الله عز وجل عن قبض نفس عبده المؤمن

سئل عن قوله ﷻ فيما يروي عن ربه عز وجل: ((وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن قبض نفس عبدي المؤمن، يكره الموت وأكره مساءته))⁽¹⁾: ما معنى تردد الله؟
فأجاب:

هذا حديث شريف، قد رواه البخاري من حديث أبي هريرة، وهو أشرف حديث روي في صفة الأولياء، وقد ردد هذا الكلام طائفة وقالوا: إن الله لا يوصف بالتردد، وإنما يتردد من لا يعلم عواقب الأمور، والله أعلم بالعواقب، وربما قال بعضهم: إن الله يعامل معاملة المتردد.

والتحقيق: أن كلام رسوله حق وليس أحد أعلم بالله من رسوله ولا أنصح للأمة منه ولا أفصح ولا أحسن بيانا منه، فإذا كان كذلك كان المتحذلق والمنكر عليه من أضل الناس وأجهلهم وأسوئهم أدبا، بل يجب تأديبه وتعميره، ويجب أن يُصان كلام رسول الله ﷻ عن الظنون الباطلة والاعتقادات الفاسدة، ولكن المتردد منا وإن كان تردده في الأمر لأجل كونه ما يعلم عاقبة الأمور لا يكون ما وصف الله به نفسه بمنزلة ما يوصف به الواحد منا؛ فإن الله ليس كمثل شيء لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله، ثم هذا باطل؛ فإن الواحد منا يتردد تارة لعدم العلم بالعواقب، وتارة لما في الفعلين من المصالح والمفاسد؛ فيريد الفعل لما فيه من

(1) رواه البخاري في (الرقاق، باب التواضع، رقم 6502) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

المصلحة ويكرهه لما فيه من المفسدة، لا لجهله منه بالشيء الواحد الذي يُحِبُّ من وجه ويُكرهه من وجه، كما قيل:

الشَّيْبُ كَرَهُ وَكَرَهُ أَنْ أَفَارِقَهُ فَاعْجَبْ
لشَيْءٍ عَلَى الْبَغْضَاءِ مَحْبُوبٍ

وهذا مثل إرادة المريض لدوائه الكريه، بل جميع ما يريده العبد من الأعمال الصالحة التي تَكْرَهُهَا النَّفْسُ هُوَ مِنْ هَذَا الْبَابِ، وَفِي ((الصَّحِيحِ)): «حُفَّتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ، وَحُفَّتِ الْجَنَّةُ بِالْمَكَارِهِ»⁽¹⁾، وَقَالَ تَعَالَى: { كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالَ وَهُوَ كَرَهُ لَكُمْ... }⁽²⁾ الآية.

ومن هذا الباب يظهر معنى التردُّد المذكور في هذا الحديث؛ فإنه قال: ((لا يزال عبدي يتقرب إليَّ بالنوافل حتى أحبه))؛ فإنَّ العبد الذي هذا حاله صار محبوباً للحقِّ محبباً له، يتقرب إليه أولاً بالفرائض وهو يحبُّها، ثمَّ اجتهد في النوافل التي يحبُّها ويحبُّ فأعلها، فأتي بكلِّ ما يقدر عليه من محبوب الحقِّ؛ فأحبه الحقُّ لفعل محبوبة من الجانبين بقصد اتفاق الإرادة بحيث يحبُّ ما يحبه محبوبه ويكره ما يكرهه محبوبه، والرَّبُّ يكره أن يسوء عبده ومحبوبه؛ فلزم من هذا أن يكره الموت ليزداد من محابِّ محبوبه.

والله سبحانه وتعالى قد قضى بالموت؛ فكلُّ ما قضى به فهو يريده ولا بدُّ منه، فالرَّبُّ يريد لموته لما سبق به قضاؤه، وهو مع ذلك كاره لمساءة

(1) رواه البخاري في (الرقاق، باب حجت النار بالشهوات، رقم 6487) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه بلفظ: «حجبت النار...»، ومسلم في (الجنة وصفة نعيمها وأهلها، رقم 2823) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه بلفظ: «حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات».

(2) البقرة: 216.

عبدہ وهي المِساءة التي تحصل له بالموت؛ فصار الموت مراداً للحقِّ من وجه مكروهاً له من وجه، وهذا حقيقة التردُّد، وهو أن يكون الشيء الواحد مراداً من وجه مكروهاً من وجه، وإن كان لا بدُّ من ترجُّح أحد الجانبين كما ترجُّح إرادة الموت، لكن مع وجود كراهة مِساءة عبدہ، وليس إرادته لموت المؤمن الذي يحبُّه ويكره مِساءته كإرادته لموت الكافر الذي يبغضه ويريد مِساءته)*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (18 / 129 - 131).

المراد بقولهم: الإيمان قول وعمل

(إنَّ من قال من السَّلف: الإيمان قول وعمل أراد قول القلب واللسان وعمل القلب والجوارح، ومن أراد الاعتقاد رأي أن لفظ القول لا يفهم منه إلا القول الظاهر أو خاف ذلك فزاد الاعتقاد بالقلب، ومن قال: قول وعمل ونية؛ قال: القول يتناول الاعتقاد وقول اللسان، وأمَّا العمل؛ فقد لا يفهم منه الهيئة فزاد ذلك، ومن زاد اتباع السنة؛ فلأن ذلك كله لا يكون محبوباً لله إلا باتباع السنة، وأولئك لم يريدوا كل قول وعمل، إنما أرادوا ما كان مشروعاً من الأقوال والأعمال، ولكن كان مقصودهم الرَّدُّ على ((المرجئة)) الذين جعلوه قولاً فقط؛ فقالوا: بل هو قول وعمل. والذين جعلوه ((أربعة أقسام)) فسروا مرادهم كما سئل سهل بن عبدالله التستري عن الإيمان: ما هو؟ فقال: قول وعمل ونية وسنة؛ لأنَّ الإيمان إذا كان قولاً بلا عمل فهو كفر، وإذا كان قولاً وعملاً بلا نية فهو نفاق، وإذا كان قولاً وعملاً ونية بلا سنة فهو بدعة).

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (7 / 171).

ما كان في القلب لا بدَّ أن يظهر موجهه ومقتضاه على الجوارح

(أصل الإيمان في القلب، وهو قول القلب وعمله، وهو إقرار بالتصديق والحب والانقياد، وما كان في القلب فلا بدَّ أن يظهر موجهه ومقتضاه على الجوارح، وإذا لم يعمل بموجهه ومقتضاه دل على عدمه أو ضعفه، ولهذا كانت الأعمال الظاهرة من موجب إيمان القلب ومقتضاه، وهي تصديق لما في القلب ودليل عليه وشاهد له، وهي شعبة من مجموع الإيمان المطلق وبعض له؛ لكن ما في القلب هو الأصل لما على الجوارح؛ كما قال أبو هريرة رضي الله عنه: «إنَّ القلب ملك، والأعضاء جنوده؛ فإن طاب الملك طابت جنوده، وإذا خَبَّتْ الملك خَبَّتْ جنوده»⁽¹⁾، وفي «الصَّحِيحِينَ» عنه أنه قال: «إنَّ في الجسد مضغة، إذا صلحت صلح لها سائر الجسد، وإذا فسدت فسد لها سائر الجسد، ألا وهي القلب»⁽²⁾.

ولهذا ظنَّ طوائف من النَّاس أنَّ الإيمان إيمانياً هو في القلب خاصَّةً، وما على الجوارح ليس دَاجِلًا في مسيَّاه، ولكن هو من ثمراته ونتائجه الدَّالَّة عليه، حتَّى آل الأمر بغلاتهم - كجهم وأتباعه - إلى أن قالوا: يمكن أن يصدق بقلبه ولا يظهر بلسانه إلا كلمة الكفر مع قدرته على إظهارها، فيكون الذي

(1) [إسناده ضعيف]. رواه الطبراني في «مسند الشاميين» (738) من حديث عائشة رضي الله عنها بإسناد فيه عتبة بن أبي حكيم، وهو ضعيف.

(2) رواه البخاري في (الإيمان، باب فضل من استبرأ لدينه، رقم 52)، ومسلم في (المساقاة، باب أخذ الحلال وترك الشبهات، رقم 1599) من حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه.

في القلب إيماناً نافعاً له في الآخرة، وقالوا: حيث حكم الشارع بكفر أحد بعمل أو قول؛ فلكونه دليلاً على انتفاء ما في القلب.

وقولهم متناقض؛ فإنه إذا كان ذلك دليلاً مستلزماً لانتفاء الإيمان الذي في القلب امتنع أن يكون الإيمان ثابتاً في القلب، مع الدليل المستلزم لنفيه، وإن لم يكن دليلاً لم يجز الاستدلال به على الكفر الباطن.

والله سبحانه في غير موضع يبين أن تحقيق الإيمان وتصديقه بما هو من الأعمال الظاهرة والباطنة؛ كقوله: **{ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ. الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ. أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا... }** (1)

وقال تعالى: **{ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا }** (2)

فإذا قال القائل: هذا يدل على أن الإيمان ينتفي عند انتفاء هذه الأمور لا يدل على أنها من الإيمان.

قيل: هذا اعتراف بالله ينتفي الإيمان الباطن مع عدم مثل هذه الأمور الظاهرة؛ فلا يجوز أن يدعي أنه يكون في القلب إيمان ينافي الكفر بدون أمور ظاهرة: لا قول ولا عمل، وهو المطلوب - وذلك تصديق -، وذلك لأن القلب إذا تحقق ما فيه أثر في

(1) الأنفال: 2.

(2) النساء: 65.

الظاهر ضرورةً، لا يمكن انفكاك أحدهما عن الآخر؛ فالإرادة الجازمة للفعل مع القدرة التامة توجب وقوع المقذور، فإذا كان في القلب حبُّ الله ورسوله ثابتاً استلزم موالاته وأوليائه ومعاداة أعدائه: **{ لَا تَجِدُوا قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ }⁽³⁾ ، { وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ }⁽¹⁾ ،** فهذا التلازم أمر ضروري.

ومن جهة ظنِّ انتفاء التلازم غلط غالطون، كما غلط آخرون في جواز وجود إرادة جازمة مع القدرة التامة بدون الفعل، حتى تنازعوا: هل يعاقب على الإرادة بلا عمل؟ وقد بسطنا ذلك في غير هذا الموضوع، وبيّنا أنَّ الهمة التي لم يقترن بها فعل ما يقدر عليه الهام ليس إرادة جازمة، وأنَّ الإرادة الجازمة لا بدَّ أن يوجد معها ما يقدر عليه العبد، والعفو وقع عمَّن هم بسيئة ولم يفعلها لا عن من أراد وفعل المقذور عليه وعجز عن حصول مراده، كالذي أراد قتل صاحبه فقاتله حتى قُتل أحدهما؛ فإنَّ هذا يعاقب لأنَّه أراد وفعل المقذور من المراد، ومن عرف الملازمات التي بين الأمور الباطنة والظاهرة زالت عنه شبهات كثيرة في مثل هذه المواضع التي كثر اختلاف النَّاس فيها.

بقي أن يقال: فهل اسم الإيمان للأصل فقط، أو له ولفروعه؟

والتحقيق: أنَّ الاسم المطلق يتناولهما، وقد يخصُّ الاسم وحده بالاسم مع الاقتران، وقد لا

(3) المجادلة: 22.

(1) المائدة: 81.

يتناول إلا الأصل إذا لم يخص إلا هو، كاسم
الشجرة؛ فإنه يتناول الأصل والفرع إذا وجدت، ولو
قطعت الفروع لكان اسم الشجرة يتناول الأصل
وحده⁽²⁾.

* * *

(2) «مجموع الفتاوى» (7 / 644 - 646).

الإيمان والتَّفَاق أصله في القلب والعمل دليل عليه وإذا حصل دليل الشيء حصل أصله المدلول عليه

(... وأيضاً؛ فإنَّ الله سبحانه وإن كان قد علم منهم - يعني: الذين لمزوا النَّبِيَّ - التَّفَاق قبل هذا القول، لكن لم يُعَلِّمْ نَبِيَّهُ بكلِّ من لم يظهر نفاقه، بل قال: { وَمِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَيَّ التَّفَاقَ لَا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ }⁽¹⁾، ثمَّ إنَّه سبحانه ابتلى النَّاسَ بأمور يميِّز بين المؤمنين والمنافقين؛ كما قال تعالى: { وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ }⁽²⁾، وقال تعالى: { مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ }⁽³⁾، وذلك لأنَّ الإيمان والتَّفَاق أصله في القلب، وإِنَّمَا الذي يظهر من القول والفعل فرع له ودليل عليه؛ فإذا ظهر من الرَّجُل شيء من ذلك ترتب الحكم عليه، فلمَّا أخبر سبحانه أنَّ الذين يلمزون النَّبِيَّ □ والذين يؤذونه من المنافقين ثبت أنَّ ذلك دليلٌ على التَّفَاق وفرعٌ له، ومعلومٌ أنَّه إذا حصل فرعُ الشيء ودليله حصل أصله المدلولُ عليه؛ فثبت أنَّه حَيْثُمَا وُجِدَ ذلك كان صاحبه منافقاً، سواء كان منافقاً قبل هذا القول أو حَدَثَ له التَّفَاق بهذا القول.

فإن قيل: لم لا يجوز أن يكون هذا القولُ دليلاً للنَّبِيِّ □ على نفاق أولئك الأشخاص الذين قالوه في حياته بأعيانهم وإن لم يكن دليلاً من غيرهم؟

(1) التوبة: 101.

(2) العنكبوت: 11.

(3) آل عمران: 179.

قلنا: إذا كان دليلاً للنبي ﷺ الذي يمكن أن يُعنيهُ
الله بِوَحْيِهِ عن الاستدلال؛ فإن يَكُونَ دليلاً لمن لا
يمكنه معرفة البواطنِ أولى وأحرى.

وأيضاً؛ فلو لم تكن الدلالة مُطردة في حقِّ كلِّ
مَنْ صدر منه ذلك القولُ لم يكن في الآية رَجْرُ
لغيرهم أن يقول مثل هذا القول، ولا كان في الآية
تعظيمٌ لذلك القول بعينه؛ فإنَّ الدلالة على عين
المنافق قد تكون مخصوصة بعينه وإن كانت أمراً
مباحاً، كما لو قيل: من المنافقين صاحب الجمل
الأحمر وصاحب الثوب الأسود ونحو ذلك، فلمَّا دل
القرآن على ذمِّ عَيْن هذا القول والوعيد لصاحبه
عُلم أنه لم يُقصد به الدلالة على المنافقين بأعيانهم
فقط، بل هو دليل على نوع من المنافقين.

وأيضاً؛ فإنَّ هذا القول مناسبٌ للنفاق، فإنَّ لَمَرَّ
النبي ﷺ وأذاه لا يفعله مَنْ يعتقد أنه رسول الله حقاً،
وأنه أولى به من نفسه، وأنه لا يقول إلا الحق، ولا
يحكم إلا بالعدل، وأن طاعته طاعة لله، وأنه يجب
على جميع الخلق تعزيُّره وتوقيره، وإذا كان دليلاً
على النفاق نفسه؛ فحيثما حصل حصل النفاق)*.

* * *

* ((الصارم المسلول)) (2 / 76 - 77).

أصل العمل عمل القلب وما يتناوله لفظ : «السنة» في كلام السلف

(أصل العمل عمل القلب، وهو الحب والتعظيم المنافي للبغيض والاستكبار. ثم قالوا: ولا يُقبل قول وعمل إلا بنية، وهذا ظاهر؛ فإن القول والعمل إذا لم يكن خالصاً لله تعالى لم يقبله الله تعالى. ثم قالوا: ولا يُقبل قول وعمل ونية إلا بموافقة السنة؛ وهي الشريعة، وهي ما أمر الله به ورسوله؛ لأن القول والعمل والنية الذي لا يكون مسنوناً مشروعاً قد أمر الله به يكون بدعة ليس مما يحبه الله؛ فلا يقبله الله ولا يصلح، مثل أعمال المشركين وأهل الكتاب.

ولفظ «السنة» في كلام السلف يتناول السنة في العبادات وفي الاعتقادات، وإن كان كثير ممن صنف في السنة يقصدون الكلام في الاعتقادات، وهذا كقول ابن مسعود وأبي بن كعب وأبي الدرداء رضي الله عنهم: «اقتصاد في سنة خير من اجتهاد في بدعة»، وأمثال ذلك.

والحمد لله رب العالمين، وصلواته على محمد وآله الطاهرين وأصحابه أجمعين*.

* * *

* (مجموع الفتاوى) (28 / 178).

الكفر المطلق وكفر المعين

(والتحقيق في هذا: أَنَّ القول قد يكون كُفْرًا؛ كمقالات الجهمية الذين قالوا: إِنَّ الله لا يتكلم ولا يرى في الآخرة؛ ولكن قد يخفى على بعض الناس أَنَّهُ كُفْرٌ، فيُطلق القول بتكفير القائل؛ كما قال السلف: من قال القرآن مخلوق؛ فهو كافر، ومن قال: إِنَّ الله لا يرى في الآخرة؛ فهو كافر، ولا يكفر الشخص المعين حتى تقوم عليه الحجة كما تقدم، كمن جحد وجوب الصلاة والزكاة واستحل الخمر والزنا وتأول؛ فَإِنَّ ظهور تلك الأحكام بين المسلمين أعظم من ظهور هذه، فإذا كان المتأول المخطيء في تلك لا يحكم بكفره إلا بعد البيان له واستتابته - كما فعل الصحابة في الطائفة الذين استحلوا الخمر -؛ ففي غير ذلك أولى وأحرى، وعلى هذا يخرج الحديث الصحيح: ((في المذي قال: إذا أنا مت فأحرقوني ثم اسحقوني في اليم؛ فيوالله لئن قدر الله عليّ ليعذبني عذاباً ما عذبه أحداً من العالمين))⁽¹⁾، وقد غفر الله لهذا مع ما حصل له من الشك في قدرة الله وإعادته إذا حرّقوه، وهذه المسائل مبسطة في غير هذا الموضع)*.

* * *

(1) رواه البخاري في (أحاديث الأنبياء، باب حدثنا أبو اليمان، 3478، والرفاق، 6481، والتوحيد، 7508) ومسلم في (التوبة، 2757) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، والبخاري في (أحاديث الأنبياء، 3481) ومسلم في (التوبة، 2756) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.
*(مجموع الفتاوى) (7 / 619).

تفصيل القول في حكم تارك الأركان الأربعة وبخاصة الصلاة

(... وأما مع الإقرار بالوجوب إذا ترك شيئاً من هذه الأركان الأربعة؛ ففي التكفير أقوال للعلماء هي روايات عن أحمد:

أحدها: أنه يكفر بترك واحد من الأربعة، حتى الحج، وإن كان في جواز تأخيره نزاع بين العلماء، فمتى عزم على تركه بالكلية كفر...

والثاني: أنه لا يكفر بترك شيء من ذلك مع الإقرار بالوجوب...

والثالث: لا يكفر إلا بترك الصلاة...

والرابع: يكفر بتركها وترك الزكاة فقط.

والخامس: بتركها وترك الزكاة إذا قاتل الإمام عليها دون ترك الصيام والحج. وهذه المسألة لها طرفان:

أحدهما: في إثبات الكفر الظاهر.

الثاني: في إثبات الكفر الباطن.

فأما الطرف الثاني؛ فهو مبني على مسألة كون الإيمان قولاً وعملاً كما تقدم، ومن الممتنع أن يكون الرجل مؤمناً إيماناً ثابتاً في قلبه بأن الله فرض عليه الصلاة والزكاة والصيام والحج ويعيش دهره لا يسجد لله سجدة ولا يصوم من رمضان ولا يؤدي لله زكاة لا يحج إلى بيته؛ فهذا ممتنع، ولا يصدر هذا إلا مع نفاق في القلب وزندقة ولا مع إيمان صحيح، ولهذا إنما يصف سبحانه بالامتناع من السجود الكفار؛ كقوله: {يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ}

**خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ وَقَدْ كَانُوا
يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ** { (1) ...

و((أيضاً)) في القرآن علق الأُخُوَّة في المديين على نفس إقام الصَّلَاة وإيتاء الزكاة، كما علق ذلك على التوبة من الكفر، فإذا أنتفى ذلك أنتفت الأُخُوَّة.

و((أيضاً))؛ فقد ثبت عن النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: ((العهد الذي بيننا وبينهم الصَّلَاة، فمن تركها فقد كفر)) (2)، وفي ((المسند))؛ ((من ترك الصلاة متعمداً فقد برئت منه الذمَّة)) (3).

و((أيضاً))؛ فإن شعار المسلمين الصَّلَاة، ولهذا يعبر عنهم بها؛ فيقال: اختلف أهل الصَّلَاة واختلف أهل القبلة، والمصنِّفون لمقالات المسلمين يقولون: ((مقالات الإسلاميين، واختلف المصلين))، وفي ((الصَّحِيح))؛ ((من صلى صلاتنا، واستقبل قبلتنا، وأكل ذبيحتنا؛ فذلك المسلم، له ما لنا وعليه ما علينا)) (4)، وأمثال هذه النصوص كثيرة في الكتاب والسنة.

وَأَمَّا الَّذِينَ لَمْ يَكْفُرُوا بِتَرْكِ الصَّلَاةِ وَنَحْوِهَا؛ فَلَيْسَ لَهُمْ حُجَّةٌ إِلَّا وَهِيَ مَتَنَاوِلَةٌ لِلْجَاهِدِ كَتَنَاوِلِهَا

(1) القلم: 43 - 44.

(2) [صحيح]. رواه الترمذي في (الإيمان، باب ما جاء في ترك الصلاة، رقم 2621)، والنسائي في (الصلاة، باب الحكم في تارك الصلاة، رقم 463)، وابن ماجه في (إقامة الصلاة والسنة فيها، باب ما جاء فيمن ترك الصلاة، رقم 1079)؛ من حديث بريدة بن الحصيب رضي الله عنه. وانظر: ((صحيح الجامع)) (رقم 4143).

(3) [حسن]. رواه أحمد في ((المسند)) (6 / 421)، والطبراني في ((الكبير)) (20 / 117)، والبيهقي في ((السنن)) (7 / 304).

(4) رواه البخاري بنحوه في (الصلاة، باب فضل استقبال القبلة، رقم 391، 393) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

لِلتَّارِكِ، فَمَا كَانَ جَوَابَهُمْ عَنِ الْجَاهِدِ كَانَ جَوَاباً لَهُمْ
عَنِ التَّارِكِ، مَعَ أَنَّ النَّصُوصَ عَلَّقَتْ الْكُفْرَ بِالتَّوَلَّى
كَمَا تَقْدِمُ، وَهَذَا مِثْلُ اسْتِدْلَالِهِم بِالْعُمُومَاتِ الَّتِي
يَحْتَجُّ بِهَا الْمَرْجِيَّةُ؛ كَقَوْلِهِ، «مَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا
اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، وَأَنَّ عَيْسَى عَبْدُ اللَّهِ
وَرَسُولُهُ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرَوَّحَ مِنْهُ... أَدْخَلَهُ
اللَّهُ الْجَنَّةَ»⁽¹⁾، وَنَحْوَ ذَلِكَ مِنَ النَّصُوصِ.

وَأَجُودُ مَا اعْتَمَدُوا عَلَيْهِ قَوْلُهُ: «خَمْسُ صَلَوَاتٍ
كُتِبَتْ عَلَى اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ؛ فَمَنْ
حَافِظٌ عَلَيْهِنَّ كَانَ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدٌ أَنْ يَدْخُلَهُ الْجَنَّةَ،
وَمَنْ لَمْ يَحَافِظْ عَلَيْهِنَّ لَمْ يَكُنْ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدٌ؛ إِنْ
شَاءَ عَذَبَهُ، وَإِنْ شَاءَ أَدْخَلَهُ الْجَنَّةَ»⁽²⁾، قَالُوا: فَقَدْ
جَعَلَ غَيْرَ الْمُحَافِظِ تَحْتَ الْمَشِيئَةِ، وَالْكَافِرَ لَا يَكُونُ
تَحْتَ الْمَشِيئَةِ، وَلَا دَلَالَةٌ فِي هَذَا، فَإِنَّ الْوَعْدَ
بِالْمُحَافِظَةِ عَلَيْهَا، وَالْمُحَافِظَةَ فَعَلَهَا فِي أَوْقَاتِهَا كَمَا
أَمَرَ؛ كَمَا قَالَ تَعَالَى: {حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ
وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى} ⁽³⁾، وَعَدَمُ الْمُحَافِظَةِ يَكُونُ
مَعَ فَعْلِهَا بَعْدَ الْوَقْتِ، كَمَا أَخْرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَوْمَ الْخَنْدَقِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ آيَةَ الْأَمْرِ بِالْمُحَافِظَةِ عَلَيْهَا
وَعَلَى غَيْرِهَا مِنَ الصَّلَوَاتِ.

وَقَدْ قَالَ تَعَالَى: {فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ
أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ

(1) حَدِيثٌ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي (أَحَادِيثِ الْأَنْبِيَاءِ، بَابُ قَوْلِهِ: {يَا
أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ...}، رَقْمٌ 3435)، وَمُسْلِمٌ فِي
(الْإِيمَانِ، بَابُ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ مَنْ مَاتَ عَلَى التَّوْحِيدِ دَخَلَ الْجَنَّةَ
قِطْعًا، رَقْمٌ 28)؛ مِنْ حَدِيثِ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ.

(2) [صَحِيحٌ]. رَوَاهُ النَّسَائِيُّ فِي (الصَّلَاةِ، بَابُ الْمُحَافِظَةِ
عَلَى الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ، رَقْمٌ 461)، وَأَبُو دَاوُدَ فِي (الصَّلَاةِ، بَابُ
الْمُحَافِظَةِ عَلَى وَقْتِ الصَّلَوَاتِ، رَقْمٌ 425، وَبَابُ قِيمَنِ لَمْ يَوْتِرْ،
رَقْمٌ 1420)، وَأَبْنُ مَاجَةَ فِي (إِقَامَةِ الصَّلَاةِ، بَابُ مَا جَاءَ فِي فَرَضِ
الصَّلَوَاتِ الْخَمْسِ وَالْمُحَافِظَةِ عَلَيْهَا، رَقْمٌ 1401)؛ مِنْ حَدِيثِ عِبَادَةَ
بْنِ الصَّامِتِ. وَانظُرْ: «صَحِيحُ الْجَامِعِ» (3243).
(3) الْبَقْرَةُ: 238.

يَلْقَوْنَ غِيًّا {⁽⁴⁾؛ فقيل لابن مسعود وغيره: ((ما
إضاعتهما؟ فقال: تأخيرها عن وقتها. فقالوا: ما كنا
نظن ذلك إلا تركها! فقال: لو تركوها لكانوا
كفاراً))⁽⁵⁾.

وكذلك قوله: {فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ
عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ}⁽¹⁾؛ ذمهم مع أنهم
يصلون؛ لأنهم سهوا عن حقوقها الواجبة من فعلها
في الوقت وإتمام أفعالها المفروضة، كما ثبت في
((صحيح مسلم)) عن النبي ﷺ أنه قال: ((تلك صلاة
المنافق، تلك صلاة المنافق، تلك صلاة المنافق،
يرقب الشمس، حتى إذا كانت بين قرني شيطان
قام فنقر أربعاً لا يذكر الله فيها إلا قليلاً))⁽²⁾؛ فجعل
هذه صلاة المنافقين لكونه آخرها عن الوقت
ونقرها.

وقد ثبت في ((الصحيح)) عن النبي ﷺ: أنه ذكر
الأمراء بعده الذين يفعلون ما ينكر، وقالوا: يا
رسول الله! أفلا نقاتلهم! قال: ((لا، ما صلوا))⁽³⁾،
وثبت عنه أنه قال: ((سيكون أمراء يؤخرون الصلاة
عن وقتها؛ فصلوا الصلاة لوقتها، ثم اجعلوا صلاتكم
معهم نافلة))⁽⁴⁾؛ فنهى عن قتالهم إذا صلوا، وكان

(4) مريم: 59.

(5) أورده ابن جرير في (التفسير، من كلام القاسم بن
مخيمرة، وأورد بإسناده إلى ابن مسعود وأنه قيل له: ما كنا نرى
ذلك إلا على الترك. قال: ((ذاك الكفر)). ورواه اللالكائي في
((الاعتقاد)) (1534)، وعبدالله بن أحمد في ((السنة)) (773)؛
بإسناد منقطع.

(1) الماعون: 4، 5.

(2) رواه مسلم في (المساجد ومواضع الصلاة، باب استحباب
التبكير بالعصر، 622).

(3) رواه مسلم في (الإمارة، باب وجوب الإنكار على الأمراء
فيما يخالف الشرع وترك قتالهم ما صلوا، رقم 1854) من حديث
أم سلمة رضي الله عنها.

(4) رواه مسلم في (المساجد، باب الندب إلى وضع الأيدي
على الركب في الركوع ونسخ التطبيق، رقم 648) من حديث أبي

في ذلك دلالة على أنهم إذا لم يصلوا قوتلوا، وبين أنهم يؤخرون الصلاة عن وقتها، وذلك ترك المحافظة عليها لا تركها.

وإذا عرف الفرق بين الأمرين؛ فالنبي ﷺ إنما أدخل تحت المشيئة من لم يحافظ عليها لا من ترك، ونفس المحافظة يقتضي أنهم صلوا ولم يحافظوا عليها، ولا يتناول من لم يحافظ؛ فإنه لو تناول ذلك قتلوا كفاراً مرتدين يلا ريب، ولا يتصور في العادة أن رجلاً يكون مؤمناً بقلبه، مقراً بأن الله أوجب عليه الصلاة، ملتزماً لشريعة النبي ﷺ وما جاء به، يأمره ولي الأمر بالصلاة فيمتنع حتى يقتل، ويكون مع ذلك مؤمناً في الباطن! قط لا يكون إلا كافراً، ولو قال أنا مقر بوجوبها غير أنني لا أفعلها؛ كان هذا القول مع هذه الحال كذباً منه، كما لو أخذ يلقي المصحف في الحش ويقول: أشهد أن ما فيه كلام الله، أو جعل يقتل نبياً من الأنبياء ويقول: أشهد أنه رسول الله، ونحو ذلك من الأفعال التي تنافي إيمان القلب، فإذا قال: أنا مؤمن بقلبي مع هذه الحال؛ كان كاذباً فيما أظهره من القول.

فهذا الموضوع ينبغي تدبره؛ فمن عرف ارتباط الظاهر بالباطن زالت عنه الشبهة في هذا الباب، وعلم أن من قال من الفقهاء: إنه إذا أقر بالوجوب وامتنع عن الفعل لا يقتل، أو يقتل مع إسلامه؛ فإنه دخلت عليه الشبهة التي دخلت على المرجئة والجهمية، والتي دخلت على من جعل الإرادة الجازمة مع القدرة التامة لا يكون بها شيء من الفعل، ولهذا كان الممتنعون من قتل هذا من الفقهاء بنوه على قولهم في ((مسألة الإيمان))، وأن الأعمال ليست من الإيمان، وقد تقدم أن جنس

ذر رضي الله عنه.

الأعمال من لوازم إيمان القلب، وأن إيمان القلب التام بدون شيء من الأعمال الظاهرة ممتنع، سواء جعل الظاهر من لوازم الإيمان أو جزء من الإيمان كما تقدم بيانه.

وحينئذ؛ فإذا كان العبد يفعل بعض المأمورات ويترك بعضها كان معه من الإيمان بحسب ما فعله، والإيمان يزيد وينقص، ويجتمع في العبد إيمان ونفاق؛ كما ثبت عنه في ((الصحيح)) أنه قال: ((أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً، ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق؛ حتى يدعها: إذا حدث كذب، وإذا ائتمن خان، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر))⁽¹⁾.

وبهذا تزول الشبهة في هذا الباب، فإن كثيراً من الناس؛ بل أكثرهم في كثير من الأمصار لا يكونون محافظين على الصلوات الخمس ولا هم تاركوها بالجملة، بل يصلون أحياناً ويدعون أحياناً؛ فهؤلاء فيهم إيمان ونفاق، وتجري عليهم أحكام الإسلام الظاهرة في الموارث ونحوها من الأحكام؛ فإن هذه الأحكام إذا جرت على المنافق المحض - كابن أبي وأمثاله من المنافقين -؛ فلأن تجري على هؤلاء أولى وأحرى.

وبيان ((هذا الموضع)) مما يزيل الشبهة؛ فإن كثيراً من الفقهاء يظن أن من قيل: هو كافر، فإنه يجب أن تجري عليه أحكام المرتد ردة ظاهرة، فلا يرث ولا يورث ولا يناكح؛ حتى أجروا هذه الأحكام على من كفره بالتأويل من أهل البدع، وليس الأمر كذلك؛ فإنه قد ثبت أن الناس كانوا ((ثلاثة

(1) رواه البخاري في (الإيمان، باب علامة المنافق، رقم 34)، ومسلم في (الإيمان، باب بيان خصال المنافق، رقم 58) من حديث عبدالله بن عمرو رضي الله عنهما.

أصناف)) : مؤمن، وكافر مظهر للكفر، ومنافق مظهر للإسلام مبطن للكفر، وكان في المنافقين من يعلمه الناس بعلامات ودلالات؛ بل من لا يشكون في نفاقه ومن نزل القرآن ببيان نفاقه - كابن أبي وأمثاله -، ومع هذا فلما مات هؤلاء ورثهم ورثتهم المسلمون، وكان إذا مات لهم ميت أتوهم ميراثه وكانت تعصم دماؤهم حتى تقوم السنة الشرعية على أحدهم بما يوجب عقوبته)*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (7 / 610 - 617).

التكفير المطلق لا يستلزم تكفير الشخص المعين

(إن المتجهد في مثل هذا - يعني: إنكار علو الله - من المؤمنين إن استفرغ وسعه في طلب الحق؛ فإن الله يغفر له خطاه وإن حصل منه نوع تقصير، فهو ذنب لا يجب أن يبلغ الكفر، وإن كان يُطلق القول بأن هذا الكلام كفر كما أطلق السلف الكفر على من قال ببعض مقالات الجهمية، مثل القول بخلق القرآن أو إنكار الرؤية أو نحو ذلك مما هو دون إنكار علو الله على الخلق، وأنه فوق العرش؛ فإن تكفير صاحب هذه المقالة كان عندهم من أظهر الأمور، فإن التكفير المطلق مثل الوعيد المطلق، لا يستلزم تكفير الشخص المعين حتى تقوم عليه الحجة التي تكفر تاركها.

كما ثبت في الصحاح عن النبي ﷺ في الرجل الذي قال: «إذا أنا مت فأحرقوني ثم اسحقوني ثم ذرّوني في اليم؛ فوالله لئن قدر الله علي ليعذبني عذاباً لا يعذبه أحداً من العالمين، فقال الله له: ما حملك على ما فعلت؟ قال: خشيتك. فغفر له»⁽¹⁾.

فهذا الرجل اعتقد أن الله لا يقدر على جمعه إذا فعل ذلك أو شك، وأنه لا يبعثه، وكل من هذين الاعتقادين كفر يكفر من قامت عليه الحجة، لكنه كان يجهل ذلك، ولم يبلغه العلم بما يردّه عن جهله، وكان عنده إيمان بالله وبأمره ونهيه ووعدّه ووعيدّه، فخاف من عقابه، فغفر الله له بخشيته.

فمن أخطأ في بعض مسائل الاعتقاد من أهل الإيمان بالله وبرسوله وباليوم الآخر والعمل الصالح

⁽¹⁾ رواه البخاري في (الأنبياء)، وقد تقدم تخريجه. انظر: (ص 46).

لم يكن أسوأ حالاً من هذا الرجل؛ فيغفر الله خطاه، أو يعذبه إن كان منه تفريط في اتباع الحق على قدر دينه، وأما تكفير شخص علم إيمانه بمجرد الغلط في ذلك؛ فعظيم.

فقد ثبت في ((الصحيح)) عن ثابت بن الضحاك عن النبي ﷺ؛ قال: ((لعن المؤمن كقتله، ومن رمى مؤمناً بالكفر؛ فهو كقتله))⁽¹⁾.

وثبت في ((الصحيح)) أن من قال لأخيه: يا كافر؛ فقد باء به أحدهما⁽²⁾، وإذا كان تكفير المعين على سبيل الشتم كقتله؛ فكيف يكون تكفيره على سبيل الاعتقاد؟! فإن ذلك أعظم من قتله؛ إذ كل كافر يباح قتله، وليس كل من أبيح قتله يكون كافراً، فقد يُقتل الداعي إلى بدعة لإضلاله الناس وإفساده مع إمكان أن الله يغفر له في الآخرة لها معه من الإيمان؛ فإنه قد تواترت النصوص بأنه يخرج من النار مَنْ في قلبه مثقال ذرة من إيمان)*.

* * *

(1) رواه البخاري في (الأدب)، باب ما ينهى من السباب واللعان، رقم 6105، وفي الإيمان والندور، باب من حلف بملة سوى ملة الإسلام، رقم 6653.

(2) رواه البخاري في (الأدب)، باب من كفر أخاه بغير تأويل فهو كما قال، رقم 6103 من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، ومسلم في (الإيمان)، باب بيان حال إيمان من قال لأخيه المسلم يا كافر، رقم 6 من حديث ابن عمر رضي الله عنهما. ((الاستقامة)) (1 / 163 - 166).

المرجئة غلطوا في أصلين

فهؤلاء (أهل الكلام المرجئة) غلطوا في
((أصلين)):

أحدهما: ظنهم أن الإيمان مجرد تصديق وعلم فقط، ليس معه عمل وحال وحركة وإرادة ومحبة وخشية في القلب، وهذا من أعظم غلط المرجئة مطلقاً...

والثاني: ظنهم أن كل من حكم الشارع بأنه كافر مخلد في النار؛ فإنما ذاك لأنه لم يكن في قلبه شيء من العلم والتصديق، وهذا أمر خالفوا به الحس والعقل والشرع، وما أجمع عليه طوائف بني آدم السليمي الفطرية وجماهير النظائر؛ فإن الإنسان قد يعرف أن الحق مع غيره ومع هذا يجحد ذلك لحسده إياه، أو لطلب علوه عليه، أو لهوى النفس، ويحمله ذلك الهوى على أن يعتدي عليه ويرد ما يقول بكل طريق، وهو في قلبه يعلم أن الحق معه، وعامة من كذب الرسل علموا أن الحق معهم وأنهم صادقون، لكن إما لحسدهم وإما لإرادتهم العلو والرياسة، وإما لحبهم دينهم الذي كانوا عليه وما يحصل لهم به من الأغراض كأموال ورياسة وصدقة أقوام وغير ذلك؛ فيرون في اتباع الرسل ترك الأهواء المحبوبة إليهم أو حصول أمور مكروهة إليهم، فيكذبونهم ويعادونهم، فيكونون من أكفر الناس؛ كإبليس وفرعون، مع علمهم بأنهم على الباطل والرسل على الحق)*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (7 / 190 - 191).

أصناف المرجئة وأوجه غلطهم والرد عليها

((المرجئة ثلاثة أصناف)):

الذين يقولون: الإيمان مجرد ما في القلب،
ثم من هؤلاء من يدخل فيه أعمال القلوب وهم
أكثر فرق المرجئة...

و«القول الثاني»: من يقول: هو مجرد قول
اللسان، وهذا لا يعرف لأحد قبل الكرامية.

و«الثالث»: تصديق القلب وقول اللسان،
وهذا هو المشهور عن أهل الفقه والعبادة منهم،
وهؤلاء غلطوا من وجوه:

أحدها: ظنهم أن الإيمان الذي فرضه الله
على العباد متمثل في حق العباد، وأن الإيمان الذي
يجب على شخص يجب مثله على كل شخص،
وليس الأمر كذلك؛ فإن أتباع الأنبياء المتقدمين
أوجب الله عليهم من الإيمان ما لم يوجهه على أمة
محمد، وأوجب على أمة محمد من الإيمان ما لم
يوجهه على غيرهم، والإيمان الذي كان يجب قبل
نزول جميع القرآن ليس هو مثل الإيمان الذي يجب
بعد نزول القرآن، والإيمان الذي يجب على من
عرف ما أخبر به الرسول مفصلاً ليس مثل الإيمان
الذي يجب على من عرف ما أخبر به مجملًا؛ فإنه لا
بد في الإيمان من تصديق الرسول في كل ما أخبر،
لكن من صدق الرسول ومات عقب ذلك لم يجب
عليه من الإيمان غير ذلك، وأما من بلغه القرآن
والأحاديث وما فيهما من الأخبار والأوامر المفصلة؛
فيجب عليه من التصديق المفصل بخبر خبر وأمر
أمر ما لا يجب على من لم يجب عليه إلا الإيمان
المجمل لموته قبل أن يبلغه شيء آخر.

و((أيضاً))؛ لو قدر أنه عاش؛ فلا يجب على كل واحد من العامة أن يعرف كل ما أمر به الرسول وكل ما نهى عنه وكل ما أخبر به، بل إنما عليه أن يعرف ما يجب عليه هو وما يحرم عليه، فمن لا مال له لا يجب عليه أن يعرف أمره المفضل في الزكاة، ومن لا استطاعة له على الحج ليس عليه أن يعرف أمره المفضل بالمناسك، ومن لم يتزوج ليس عليه أن يعرف ما وجب للزوجة؛ فصار يجب من الإيمان تصديقاً وعملاً على أشخاص ما لا يجب على آخرين.

... فإذا قيل: الأعمال الواجبة من الإيمان؛ فالإيمان الواجب متنوع ليس شيئاً واحداً في حق جميع الناس، وأهل السنة والحديث يقولون: جميع الأعمال الحسنة واجبها ومستحبها من الإيمان؛ أي: من الإيمان الكامل بالمستحبات ليست من الإيمان الواجب، ويفرق بين الإيمان الواجب وبين الإيمان الكامل بالمستحبات، كما يقول الفقهاء: الغسل ينقسم إلى مجزئ وكامل؛ فالمجزئ: ما أتى فيه بالواجبات فقط، والكامل: ما أتى فيه بالمستحبات، ولفظ الكمال قد يراد به الكمال الموجب وقد يراد به الكمال المستحب.

وأما قولهم: إن الله فرق بين الإيمان والعمل في مواضع؛ فهذا صحيح، وقد بينا أن الإيمان إذا أطلق أدخل الله ورسوله فيه الأعمال المأمور بها، وقد يقرب به الأعمال، وذكرنا نظائر لذلك كثيرة، وذلك لأن أصل الإيمان هو ما في القلب، والأعمال الظاهرة لازمة لذلك، لا يتصور وجود إيمان القلب الواجب مع عدم جميع أعمال الجوارح، بل متى نقصت الأعمال الظاهرة كان لنقص الإيمان الذي في القلب؛ فصار الإيمان متناولاً للملزوم واللازم

وإن كان أصله ما في القلب، وحيث عطفت عليه الأعمال؛ فإنه أريد أنه لا يكتفي بإيمان القلب بل لا بد معه من الأعمال الصالحة...

الوجه الثاني: ... ظنهم أن ما في القلب من الإيمان ليس إلا التصديق فقط دون أعمال القلوب؛ كما تقدم عن جهمية المرجئة.

الثالث: ظنهم أن الإيمان الذي في القلب يكون تاماً بدون شيء من الأعمال، ولهذا يجعلون الأعمال ثمرة الإيمان ومقتضاه بمنزلة السبب مع المسبب ولا يجعلونها لازمة له، والتحقيق أن إيمان القلب إتمام يستلزم العمل الظاهر بحسبه لا محالة، ويمتنع أن يقوم بالقلب إيمان تام بدون عمل ظاهر؛ ولهذا صاروا يقدرون مسائل يمتنع وقوعها لعدم تحقق الارتباط الذي بين البدن والقلب...)*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (7 / 195 - 204).

من حجج المرجئة والرد عليها

(فإن قيل: فإذا كان الإيمان المطلق يتناول جميع ما أمر الله به ورسوله، فمتى ذهب بعض ذلك بطل الإيمان؛ فيلزم تكفير أهل الذنوب كما تقوله الخوارج، أو تخليدهم في النار وسلبهم اسم الإيمان بالكلية كما تقوله المعتزلة، وكلا هذين القولين شر من قول المرجئة؛ فإن المرجئة منهم جماعة من العلماء والعباد المذكورين عند الأمة بخير، وأما الخوارج والمعتزلة؛ فأهل السنة والجماعة من جميع الطوائف مطبقون على ذمهم.

قيل: أولاً: ينبغي أن يُعرف أن القول الذي لم يوافق الخوارج والمعتزلة عليه أحد من أهل السنة هو القول بتخليد أهل الكبائر في النار؛ فإن هذا القول من البدع المشهورة، وقد اتفق الصحابة والتابعون لهم بإحسان وسائر أئمة المسلمين على أنه لا يخلد في النار أحد ممن في قلبه مثقال ذرة من إيمان، واتفقوا أيضاً على أن نبينا ﷺ يشفع فيمن يأذن الله له بالشفاعة فيه من أهل الكبائر من أمته.

ففي ((الصحيحين)) عنه أنه قال: ((لكل نبي دعوة مستجابة، وإنني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة))⁽¹⁾، وهذه الأحاديث مذكورة في مواضعها...

وأما قول القائل: إن الإيمان إذا ذهب بعضه ذهب كله؛ فهذا ممنوع، وهذا هو الأصل الذي تفرعت عنه البدع في الإيمان؛ فإنهم ظنوا أنه متى

(1) رواه البخاري في (الدعوات، باب لكل نبي دعوة مستجابة، رقم (6304)، ومسلم في (الإيمان: باب اختباء النبي ﷺ دعوة الشفاعة لأمته، رقم 199)؛ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

ذهب بعضه ذهب كله لم يبق منه شيء، ثم قالت ((الخوارج والمعتزلة)): هو مجموع ما أمر الله به ورسوله، وهو الإيمان المطلق؛ كما قاله أهل الحديث؛ قالوا: فإذا ذهب شيء منه لم يبق مع صاحبه من الإيمان شيء فيخلد في النار. وقالت ((المرجئة)) على اختلاف فرقهم: لا تُذهب الكبائر وترك الواجبات الظاهرة شيئاً من الإيمان؛ إذ لو ذهب شيء منه لم يبق منه شيء؛ فيكون شيئاً واحداً يستوي فيه البر والفاجر، ونصوص الرسول وأصحابه تدل على ذهاب بعضه وبقاء بعضه؛ كقوله: ((يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان))⁽¹⁾.

ولهذا كان ((أهل السنة والحديث)) على أنه يتفاضل، وجمهورهم يقولون: ((يزيد وينقص...)).*

* * *

(1) رواه بنحوه البخاري في (التوحيد، باب قول الله تعالى: {وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ}، رقم 7440) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، ومسلم في (الفتن وأشرط الساعة، باب في خروج الدجال، رقم 2940) من حديث عبدالله بن عمرو رضي الله عنه.

* ((مجموع الفتاوى)) (7 / 222 - 223).

الرد على قول المرجئة: المراد بالإيمان التصديق

(إن «المرجئة») لما عدلوا عن معرفة كلام الله ورسوله؛ أخذوا يتكلمون في مسمى «الإيمان» و«الإسلام» وغيرهما بطرق ابتدعوها، مثل أن يقولوا: «الإيمان في اللغة» هو التصديق، والرسول إنما خاطب الناس بلغة العرب لم غيرها، فيكون مراده بالإيمان التصديق! ثم قالوا: والتصديق إنما يكون بالقلب واللسان أو بالقلب؛ فالأعمال ليست من الإيمان، ثم عمدتهم أن الإيمان هو التصديق قوله: { وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا }⁽¹⁾ ؛ أي: بمصدق لنا.

فيقال لهم: (إسم الإيمان) قد تكرر ذكره في القرآن والحديث أكثر من ذكر سائر الألفاظ، وهو أصل الدين، وبه يخرج الناس من الظلمات إلى النور، ويفرق بين السعداء والأشقياء ومن يوالي ومن يعادي، والدين كله تابع لهذا، وكل مسلم محتاج إلى معرفة ذلك؛ أفيجوز أن يكون الرسول قد أهمل بيان هذا كله ووكله إلى هاتين المقدمتين؟!

ومعلوم أن الشاهد الذي استشهدوا به على أن الإيمان هو التصديق أنه من القرآن، ونقل معنى الإيمان متواتر عن النبي ﷺ أعظم من تواتر لفظ الكلمة؛ فإن الإيمان يحتاج إلى معرفة جميع الأمة فينقلونه، بخلاف كلمة من سورة، فأكثر المؤمنين لم يكونوا يحفظون هذه السورة؛ فلا يجوز أن يجعل بيان أصل الدين مبنياً على مثل هذه المقدمات، ولهذا كثر النزاع والاضطراب بين الذين عدلوا عن

(1) يوسف: 17.

صراط الله المستقيم وسلكوا السبل وصاروا من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا، ومن الذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءتهم البينات؛ فهذا كلام عام مطلق.

ثم يقال: ((هاتان المقدمتان)) كلاهما ممنوعة، فمن الذي قال: إن لفظ الإيمان مرادف للفظ التصديق؟ وهب أن المعنى يصح إذا استعمل في هذا الموضع، فلم قلت: إنه يوجب المترادف؟ ولو قلت: ما أنت بمسلم لنا، ما أنت بمؤمن لنا؛ صح المعنى، لكن لم قلت: إن هذا هو المراد بلفظ مؤمن؟ وإذا قال: **{ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ }**⁽¹⁾؟ ولو قال القائل: أتموا الصلاة، ولازموا الصلاة، التزموا الصلاة، افعلوا الصلاة؛ كان المعنى صحيحا، لكن لا يدل هذا على معنى: أقيموا؛ فكون اللفظ يرادف اللفظ يراد دلالة على ذلك.

ثم يقال: ليس هو مرادفاً له، وذلك من وجوه:
أحدها: أن يقال للمخبر إذا صدقته: صدقه، ولا يقال: آمنه وأمن به؛ بل يقال: آمن له، كما قال: **{ قَامَنَ لَهُ لُوطٌ }**⁽²⁾ ، وقال: **{ فَمَا آمَنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِنْ قَوْمِهِ }**⁽³⁾ ، قال فرعون: **{ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ }**⁽⁴⁾ ، وقالوا لنوح: **{ أَنْتُمْ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَالُونَ }**⁽⁵⁾ ، وقال تعالى: **{ قُلْ آذَنْكُمْ خَيْرَ لَكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ }**⁽⁶⁾ ، **{ فَقَالُوا أَنْتُمْ لِبَشَرَيْنِ**

-
- (1) المزمّل: 20.
 - (2) العنكبوت: 26.
 - (3) يونس: 83.
 - (4) الأعراف: 123.
 - (5) الشعراء: 111.
 - (6) التوبة: 61.

مِثْلًا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ ⁽⁷⁾ وقال: **{ وَإِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فَاغْتَرِلُونِ }** ⁽⁸⁾ ...

الثاني: أنه ليس مرادفاً للفظ التصديق في المعنى، فإن كل مخبر عن مشاهدة أو غيب يقال له في اللغة: صدقت، كما يقال: كذبت، فمن قال: السماء فوقنا؛ قيل له: صدق، كما يقال: كذب، وأما لفظ الإيمان؛ فلا يستعمل إلا في الخبر عن غائب، لم يوجد في الكلام أن من أخبر عن مشاهدة؛ كقوله: طلعت الشمس وغربت، أنه يقال: آمنه، كما يقال: صدقناه، ولهذا المحدثون والشهود ونحوهم يقال: صدقناهم، وما يقال: آمننا لهم؛ فإن الإيمان مشتق من الأمن؛ وإنما يستعمل في خبر يؤتمن عليه المخبر، كالأمر الغائب الذي يؤتمن عليه المخبر، ولهذا لم يوجد قط في القرآن وغيره لفظ آمن له إلا في هذا النوع، والاثنان إذا اشتركا في معرفة الشيء يقال: صدق أحدهما صاحبه، ولا يقال: آمن له؛ لأنه لم يكن غائبا عنه ائتمنه عليه، ولهذا قال: **{ قَامَنَ لَهُ لُوطٌ }** ⁽¹⁾ ، **{ أئْمِنُ }** ⁽²⁾ ، **{ لَبِشْرَيْنِ مِثْلًا }** ⁽³⁾ ، **{ يَوْمِنُ بِاللَّهِ وَيَوْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ }** ⁽⁴⁾ ، فيصدقهم فيما أخبروا به مما غاب عنه وهو مأمون عنده على ذلك؛ فاللفظ متضمن مع التصديق معنى الائتمان والأمانة؛ كما يدل عليه الاستعمال والاشتقاق، ولهذا قالوا: **{ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا }** ⁽⁵⁾ ؛ أي: لا تقر بخبرنا ولا تثق به ولا تطمئن إليه ولو كنا صادقين؛

(7) المؤمنون: 47.

(8) الدخان: 21.

(1) العنكبوت: 26.

(2) المؤمنون: 27.

(3) الأعراف: 123.

(4) التوبة: 61.

(5) يوسف: 17.

لأنهم لم يكونوا عنده ممن يؤتمن على ذلك؛ فلو صدقوا لم يأمن لهم.

الثالث: إن لفظ الإيمان في اللغة لم يقابل بالتكذيب كلفظ التصديق؛ فإنه من المعلوم في اللغة أن كل مخبر يقال له: صدقت أو كذبت، ويقال: صدقناه أو كذبناه، ولا يقال لكل مخبر: أمنا له أو كذبناه، ولا يقال: أنت مؤمن له أو مكذب له؛ بل المعروف في مقابلة الإيمان لفظ الكفر، يقال: هو مؤمن أو كافر، والكفر لا يختص بالتكذيب، بل لو قال: أنا أعلم أنك صادق لكن لا أتبعك، بل أعاديك وأبغضك وأخالفك ولا أوافقك؛ لكان كفره أعظم، فلما كان الكفر المقابل للإيمان ليس هو التكذيب فقط؛ علم أن الإيمان ليس هو التصديق فقط، بل إذا كان الكفر يكون تكديبا ويكون مخالفة ومعاداة وامتناعا بلا تكذيب؛ فلا بد أن يكون الإيمان تصديقا مع موافقة وموالة وانقياد لا يكفي مجرد التصديق؛ فيكون الإسلام جزء مسمى الإيمان كما كان الامتناع من الانقياد مع التصديق جزء مسمى الكفر؛ فيجب أن يكون كل مؤمن مسلما منقادا للأمر، وهذا هو العمل...

الرابع: أن من الناس من يقول: الإيمان أصله في اللغة من الأمن الذي هو ضد الخوف، فأمن؛ أي: صار داخلا في الأمن...

وأما ((المقدمة الثانية))؛ فيقال: إنه إذا فرض أنه مرادف للتصديق، فقولهم: إن التصديق لا يكون إلا بالقلب أو اللسان؛ عنه جوابان:

أحدهما: المنع، بل الأفعال تسمى تصديقا؛ كما ثبت في ((الصحيح)) عن النبي ﷺ أنه قال: ((العينان تزنيان وزناهما النظر، والأذن تزني وزناها

السمع، واليد تزني وزناها البطش، والرجل تزني وزناها المشي، والقلب يتمنى ذلك ويشتهي، والفرج يصدق ذلك أو يكذبه⁽¹⁾.

وكذلك قال أهل اللغة وطوائف من السلف والخلف، قال الجوهرى: والصديق مثل الفسّيق: الدائم التصديق، ويكون الذي يصدق قوله بالعمل. وقال الحسن البصري: ليس الإيمان بالتحلي ولا بالتمني؛ ولكنه ما وقر في القلوب وصدقته الأعمال، وهذا من التصديق، وتسال عن المدين؛ فالدين هو العبادة؛ فإنك لمن تجد رجلاً من أهل الدين ترك عبادة أهل الدين ثم لا يدخل في دين آخر إلا صار ديناً له، وتسال عن العبادة والعبادة هي الطاعة، ذلك أنه من أطاع الله فيما أمره به وفيما نهاه عنه؛ فقد أثر عبادة الله، ومن أطاع الشيطان في دينه وعمله؛ فقد عبد الشيطان، ألا ترى أن الله قال للذين فرطوا: { أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ }⁽¹⁾، وإنما كانت عبادتهم الشيطان أنهم أطاعوه في دينهم.

وقال أسد بن موسى: حدثنا الوليد بن مسلم الأوزاعي، حدثنا حسان ابن عطية؛ قال: الإيمان في كتاب الله صار إلى العمل. قال الله تعالى: { إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ... }⁽²⁾ الآية، ثم صيرهم إلى العمل، فقال: { الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ

(1) رواه البخاري في (القدر، باب { وَحَرَامٌ عَلَى قَرْبَةٍ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ... }، رقم 6612)، ومسلم في (القدر، باب قدر على ابن آدم حظه من الزنا وغيره، رقم 2657)؛ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه مع اختلاف في اللفظ.

(1) بس: 60.

(2) الأنفال: 2.

يُنْفِقُونَ {⁽³⁾؛ قال: وسمعت الأوزاعي يقول: قال الله تعالى: { **فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَأَخِوانُكُمْ فِي الدِّينِ** }⁽⁴⁾، والإيمان بالله باللسان، والتصديق به العمل.

وقال معمر عن الزهري: كنا نقول: الإسلام بالإقرار، والإيمان بالعمل، والإيمان: قول وعمل قرينان، لا ينفع أحدهما إلا بالآخر، وما من أحد إلا يوزن قوله وعمله؛ فإن كان عمله أوزن من قوله سعد إلى الله، وإن كان كلامه أوزن من عمله لم يصعد إلى الله. ورواه أبو عمرو الطلمنكي بإسناده المعروف. وقال معاوية بن عمرو: عن أبي إسحاق الفزاري، عن الأوزاعي؛ قال: لا يستقيم الإيمان إلا بالقول، ولا يستقيم الإيمان والقول إلا بالعمل، ولا يستقيم الإيمان والقول والعمل إلا بنية موافقة لللسنة.

وكان من مضى من سلفنا لا يفرقون بين الإيمان والعمل؛ العمل من الإيمان والإيمان من العمل، وإنما الإيمان اسم يجمع كما يجمع هذه الأديان اسمها ويصدق العمل، فمن آمن بلسانه، وعرف بقلبه، وصدق بعمله؛ فتلك العروة الوثقى التي لا انفصام لها، ومن قال بلسانه، ولم يعرف بقلبه، ولم يصدق بعمله؛ كان في الآخرة من الخاسرين، وهذا معروف عن غير واحد من السلف والخلف: أنهم يجعلون العمل مصدقاً للقول.

وكذلك ((الجواب الثاني)): أنه إذا كان أصله التصديق؛ فهو تصديق مخصوص، كما أن الصلاة دعاء مخصوص، والحج قصد مخصوص، والصيام إمساك مخصوص، وهذا التصديق له لوازم صارت

(3) الأنفال: 3.

(4) التوبة: 11.

لوازمه داخلة في مسماه عند الإطلاق؛ فإن انتفاء
اللازم يقتضي انتفاء الملزوم، ويبقى النزاع لفظياً:
هل الإيمان دال على العمل بالتضمن أو باللزوم؟

ومما ينبغي أن يُعرف أن أكثر التنازع بين أهل
السنة في هذه المسألة هو نزاع لفظي، وإلا؛
فالقائلون بأن الإيمان قول من الفقهاء - كحماد بن
أبي سليمان، وهو أول من قال ذلك، ومن اتبعه من
أهل الكوفة وغيرهم - متفقون مع جميع علماء
السنة على أن أصحاب الذنوب داخلون تحت الذم
والوعيد، وإن قالوا: إن إيمانهم كامل كإيمان
جبريل؛ فهم يقولون: إن الإيمان بدون العمل
المفروض ومع فعل المحرمات يكون صاحبه
مستحقاً للذم والعقاب، كما تقوله الجماعة.
ويقولون أيضاً بأن من أهل الكبائر من يدخل النار
كما تقوله الجماعة، والذين ينفون عن الفاسق اسم
الإيمان من أهل السنة متفقون على أنه لا يخلد في
النار؛ فليس بين فقهاء الملة نزاع في أصحاب
الذنوب إذا كانوا مقرين باطناً وظاهراً بما جاء به
الرسول، وما تواتر عنه أنهم من أهل الوعيد، وأنه
يدخل النار منهم من أخبر الله ورسوله بدخوله
إليها، ولا يخلد منهم فيها أحد، ولا يكونون مرتدين
مباحي الدماء، ولكن ((الأقوال المنحرفة)) قول من
يقول بتخليدهم في النار؛ كالخوارج والمعتزلة؛
وقول غلاة المرجئة الذين يقولون: ما نعلم أن أحداً
منهم يدخل النار؛ بل نقف في هذا كله. وحكي عن
بعض غلاة المرجئة الجزم بالنفي العام.

ويقال للخوارج: الذي نفى عن السارق والزاني
والشارب وغيرهم الإيمان هو لم يجعلهم مرتدين
عن الإسلام، بل عاقب هذا بالجلد وهذا بالقطع،
ولم يقتل أحداً إلا الزاني المحصن، ولم يقتله قتل

المرتد؛ فإن المرتد يقتل بالسيف بعد الاستتابة، وهذا يرمح بالحجارة بلا استتابة؛ فدل ذلك على أنه وإن نفي عنهم الإيمان فليسوا عنده مرتدين عن الإسلام مع ظهور ذنوبهم، وليسوا كالمناقين الذين كانوا يظهرون الإسلام ويبطنون الكفر؛ فأولئك لم يعاقبهم إلا على ذنب ظاهر)*.

* ** *

* ((مجموع الفتاوى)) (7 / 289 - 298).

أوجه معرفة زيادة الإيمان الذي أمر الله به

(وزيادة الإيمان الذي أمر الله به والذي يكون من عباده المؤمنين يعرف من وجوه:

أحدها: الإجمال والتفصيل فيما أمروا به؛ فإنه وإن وجب على جميع الخلق الإيمان بالله ورسوله، ووجب على كل أمة التزام ما يأمر به رسولهم مجملًا؛ فمعلوم أنه لا يجب في أول الأمر ما وجب بعد نزول القرآن كله، ولا يجب على كل عبد من الإيمان المفصل مما أخبر به الرسول ما يجب على من بلغه غيره...

الوجه الثاني: الإجمال والتفصيل فيما وقع منهم، فمن آمن بما جاء به الرسول مطلقاً فلم يكذبه قط، لكن أعرض عن معرفة أمره ونهيه وخبره وطلب العلم الواجب عليه، فلم يعلم الواجب عليه ولم يعمل به، بل اتبع هواه، وآخر طلب علم ما أمر به فعمل به، وآخر طلب علمه فعلمه وأمن به ولم يعمل به، وإن اشتهر في الوجوب، لكن من طلب علم التفصيل وعمل به؛ فأيمانه أكمل به، فهؤلاء ممن عرف ما يجب عليه والتزمه وأقر به، لكنه لم يعمل بذلك كله، وهذا المقر بما جاء به الرسول المعترف بذنبه الخائف من عقوبة ربه على ترك العمل أكمل إيماناً ممن لم يطلب معرفة ما أمر به الرسول ولا عمل بذلك ولا هو خائف أن يعاقب، بل هو في غفلة عن تفصيل ما جاء به الرسول ﷺ، مع أنه مقر بنبوته باطنياً وظاهراً.

فكلما علم القلب ما أخبر به الرسول فصدقه، وما أمر به فالتزمه؛ كان ذلك زيادة في إيمانه على من لم يحصل له ذلك؛ وإن كان معه التزام عام وإقرار عام

وكذلك من عرف أسماء الله ومعانيها فآمن بها؛ كان إيمانه أكمل ممن لم يعرف تلك الأسماء، بل آمن بها إيماناً مجملاً أو عرف بعضها، وكلما ازداد الإنسان معرفة بأسماء الله وصفاته وآياته كان إيمانه به أكمل.

الثالث: أن العلم والتصديق نفسه يكون بعضه أقوى من بعض، وأثبت وأبعد عن الشك والريب، وهذا أمر يشهده كل أحد من نفسه، كما أن الحس الظاهر بالشيء الواحد مثل رؤية الناس للهِلال وإن اشتركوا فيها؛ فبعضهم تكون رؤيته أتم من بعض، وكذلك سماع الصوت الواحد وشم الرائحة الواحدة وذوق النوع الواحد من الطعام؛ فكذلك معرفة القلب وتصديقه يتفاضل أعظم من ذلك من وجوه متعددة! والمعاني التي يؤمن بها من معاني أسماء الرب وكلامه يتفاضل الناس في معرفتها أعظم من تفاضلهم في معرفة غيرها.

الرابع: أن التصديق المستلزم لعمل القلب أكمل من التصديق الذي لا يستلزم عمله؛ فالعلم الذي يعمل به صاحبه أكمل من العلم الذي لا يعمل به.

الخامس: أن أعمال القلوب مثل محبة الله

ورسوله وخشية الله تعالى ورجائه ونحو ذلك هي كلها من الإيمان، كما دل على ذلك الكتاب والسنة واتفاق السلف، وهذه يتفاضل الناس فيها تفاضلاً عظيماً.

السادس: أن الأعمال الظاهرة مع الباطنة هي أيضاً من الإيمان، والناس يتفاضلون فيها.

السابع: ذكر الإنسان بقلبه ما أمره الله به واستحضاره لذلك بحيث لا يكون غافلاً عنه أكمل ممن صدق به وغفل عنه؛ فإن الغفلة تضاد كمال العلم والتصديق والذكر، والاستحضار يكمل العلم واليقين...

الثامن: أن الإنسان قد يكون مكذباً ومنكراً لأمر لا يعلم أن الرسول أخبر بها وأمر بها، ولو علم ذلك لم يكذب ولم ينكر؛ بل قلبه جازم بأنه لا يخبر إلا بصدق ولا يأمر إلا بحق، ثم يسمع الآية أو الحديث، أو يتدبر ذلك، أو يفسر له معناه، أو يظهر له ذلك بوجه من الوجوه؛ فيصدق بما كان مكذباً به، ويعرف ما كان منكراً، وهذا تصديق جديد وإيمان جديد ازداد به إيمانه، ولم يكن قبل ذلك كافراً؛ بل جاهلاً، وهذا وإن أشبه المجمل والمفصل لكون قلبه سليماً عن تكذيب وتصديق لشيء من التفاصيل وعن معرفة وإنكار لشيء من ذلك، فيأتيه التفصيل بعد الإجمال على قلب ساذج، وأما كثير من الناس، بل من أهل العلوم والعبادات؛ فيقوم بقلوبهم من التفصيل أمور كثيرة تخالف ما جاء به الرسول وهم لا يعرفون أنها تخالف؛ فإذا

عرفوا رجعوا، وكل من ابتدع في الدين قولاً أخطأ فيه أو عمل عملاً أخطأ فيه وهو مؤمن بالرسول، أو عرف ما قاله وآمن به لم يعدل عنه؛ هو من هذا الباب، وكل مبتدع قصده متابعة الرسول؛ فهو من هذا الباب، فمن علم ما جاء به الرسول وعمل به أكمل ممن أخطأ ذلك، ومن علم الصواب بعد الخطأ وعمل به؛ فهو أكمل ممن لم يكن كذلك)*

* ((مجموع الفتاوى)) (7 / 332 - 337).

كلام نفيين جداً لأبي ثور في رده على المرجئة

(قال أبو ثور في رده على المرجئة كما روى ذلك أبو القاسم الطبري اللالكائي⁽¹⁾ وغيره: عن إدريس بن عبد الكريم؛ قال: سألت رجل من أهل خراسان أبا ثور عن الإيمان وما هو، أيزيد وينقص؟ وقول هو أو قول وعمل أو تصديق وعمل؟ فأجاب أبو ثور بهذا، فقال: سألت رَحْمَكُ اللهُ وعفا عني وعنك عن الإيمان ما هو، أيزيد وينقص، وقول هو أو قول وعمل أو تصديق وعمل؟ فأخبرك بقول الطوائف واختلافهم:

((اعلم يرحمنا الله وإياك أن الإيمان تصديق بالقلب، وقول باللسان، وعمل بالجوارح، وذلك أنه ليس بين أهل العلم خلاف في رجل لو قال: أشهد أن الله عز وجل واحد، وأن ما جاءت به الرسل حق، وأقر بجميع الشرائع، ثم قال: ما عقد قلبي على شيء من هذا ولا أصدق به: إنه ليس بمسلم، ولو قال: المسيح هو الله وحده أمر الإسلام؛ ثم قال: لم يعقد قلبي على شيء من ذلك؛ أنه كافر بإظهار ذلك وليس بمؤمن، فلما لم يكن بالإقرار إذا لم يكن معه التصديق مؤمناً، ولا بالتصديق إذا لم يكن معه الإقرار مؤمناً حتى يكون مصداقاً بقلبه مقراً بلسانه، فإذا كان تصديقاً بالقلب وإقراراً باللسان؛ كان عندهم مؤمناً وعند بعضهم لا يكون مؤمناً حتى يكون مع التصديق عمل، فيكون بهذه الأشياء إذا اجتمعت مؤمناً، فلما نفوا أن يكون الإيمان بشيء واحد، وقالوا: يكون بشيئين في قول بعضهم، وثلاثة أشياء في قول غيرهم؛ لم يكن مؤمناً إلا بما أجمعوا عليه من هذه الثلاثة الأشياء، وذلك أنه إذا جاء بهذه الثلاثة الأشياء؛ فكلهم يشهد أنه مؤمن؛ فقلنا بما أجمعوا عليه من التصديق

(1) ((أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة)) (4 / 849).

بالقلب، والإقرار باللسان، والعمل بالجوارح.

فأما الطائفة التي ذهبت إلى أن العمل ليس من الإيمان؛ فيقال لهم: ماذا أراد الله من العباد إذ قال لهم: اقيموا الصلاة واتوا الزكاة: الإقرار بذلك أو الإقرار والعمل؟ فإن قالت: إن الله أراد الإقرار ولم يرد العمل؛ فقد كفرت عند أهل العلم، من قال إن الله لم يرد من العباد أن يصلوا ولا يؤتوا الزكاة؟ وإن قالت: أراد منهم الإقرار؛ قيل: فإذا كان أراد منهم الأمرين جميعاً لم زعمتم أنه يكون مؤمناً بأحدهما دون الآخر، وقد أرادهما جميعاً؟ أرايتم لو إن رجلاً قال: أعمل جميع ما أمر به الله ولا أقربه؛ أيكون مؤمناً؟ فإن قالوا: لا؛ قيل لهم: فإن قال: أقر بجميع ما أمر الله به ولا أعمل به؛ أيكون مؤمناً؟ فإن قالوا: نعم. قيل: ما الفرق؟ فقد زعمتم أن الله أراد الأمرين جميعاً فإن جاز أن يكون بأحدهما مؤمناً إذا ترك الآخر جاز أن يكون بالآخر إذا عمل به ولم يقره مؤمناً؛ لا فرق بين ذلك. فإن احتج، فقال: لو أن رجلاً أسلم فأقر بجميع ما جاء به النبي ﷺ؛ أيكون مؤمناً بهذا الإقرار قبل أن يجيء وقت عمل؟ قيل له: إنما يطلق له الاسم بتصديقه أن العمل عليه بقوله أن يعمل في وقته إذا جاء، وليس عليه في هذا الوقت الإقرار بجميع ما يكون به مؤمناً، ولو قال: أقر ولا أعمل؛ لم يطلق عليه اسم الإيمان.

قلت - يعني الإمام أبو ثور رحمه الله - : إنه لا يكون مؤمناً إلا إذا التزم بالعمل مع الإقرار، وإلا؛ فلو أقر ولم يلتزم العمل لم يكن مؤمناً.

وهذا الاحتجاج الذي ذكره أبو ثور هو دليل على وجوب الأمرين: الإقرار والعمل، وهو يدل على أن كلا منهما من الدين، وأنه لا يكون مطيعاً لله ولا مستحقاً للثواب ولا ممدوحاً عند الله ورسوله إلا

بالأميرين جميعاً، وهو حجة على من يجعل الأعمال خارجة عن الدين والإيمان جميعاً)*.

المرجئة أخوف على هذه الأمة من الخوارج

(دخل في «إرجاء الفقهاء») جماعة هم عند الأمة أهل علم ودين، ولهذا لم يكفر أحد من السلف أحداً من «مرجئة الفقهاء»، بل جعلوا هذا من يدع الأقوال والأفعال لا من بدع العقائد؛ فإن كثيراً من النزاع فيها لفظي، لكن اللفظ المطابق للكتاب والسنة هو الصواب؛ فليس لأحد أن يقول بخلاف قول الله ورسوله، لا سيما وقد صار ذلك ذريعة إلى بدع أهل الكلام من أهل الإرجاء وغيرهم وإلى ظهور الفسق، فصار ذلك الخطأ اليسير في اللفظ سبباً لخطأ عظيم في العقائد والأعمال، فلهذا عظم القول في ذم «الإرجاء»؛ حتى قال إبراهيم النخعي: لفتنتهم - يعني: المرجئة - أخوف على هذه الأمة من فتنة الأزارقة⁽¹⁾. وقال الزهري: ما ابتدعت في الإسلام بدعة أضر على أهله من الأرجاء. وقال الأوزاعي: كان يحيى بن أبي كثير وقتادة يقولان: ليس شيء من الأهواء أخوف عندهم على الأمة من الإرجاء. وقال شريك القاضي - وذكر المرجئة؛ فقال -: هم أخبث قوم، حسبك بالرافضة خبثاً، ولكن المرجئة يكذبون على

* (مجموع الفتاوى) (7 / 387 - 389).
(1) فرقة من الخوارج أتباع نافع بن الأزرق.

الله. وقال سفيان الثوري: تركت المرجئة الإسلام
أرق من ثوب سابري⁽²⁾. وقال قتادة: إنما حدث
الإرجاء بعد فتنة فرقة ابن الأشعث)*.

(2) قال في «لسان العرب»: السابريُّ من الثياب: الرقاق،
وكل رقيقٍ سابريُّ.
* «مجموع الفتاوى» (7 / 394 - 395).

ألفاظ القرآن والحديث إذا عرف معناها الشرعي لم

يُحتج إلى اللغوي وفيه الرد على الخوارج والمرجئة

(ومما ينبغي أن يُعلم أن الألفاظ الموجودة في القرآن والحديث إذا عرف تفسيرها وما أريد بها من جهة النبي ﷺ لم يحتج في ذلك إلى الاستدلال بأقوال أهل اللغة ولا غيرهم؛ ولهذا قال الفقهاء:

«الأسماء ثلاثة أنواع»):

نوع يُعرف حده بالشرع؛ كالصلاة والزكاة.

ونوع يُعرف حده باللغة؛ كالشمس والقمر.

ونوع يُعرف حده بالعرف؛ كلفظ القبض، ولفظ المعروف في قوله: {وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ}، ونحو ذلك...

فاسم الصلاة والزكاة والصيام والحج ونحو ذلك قد بين الرسول ﷺ ما يُراد بها في كلام الله ورسوله، وكذلك لفظ الخمر وغيرها، ومن هناك يعرف معناها، فلو أراد أحد أن يفسرها بغير ما بينه النبي ﷺ؛ لم يقبل منه، وأما الكلام في اشتقاقها ووجه دلالتها؛ فذاك من جنس علم البيان، وتعليل الأحكام هو زيادة في العلم وبيان حكمة ألفاظ القرآن، لكن معرفة المراد بها لا يتوقف على هذا.

واسم الإيمان والإسلام والنفاق والكفر هي أعظم من هذا كله؛ فالنبي ﷺ قد بين المراد بهذه الألفاظ بياناً لا يحتاج معه إلى الاستدلال على ذلك

بالاشتقاق وشواهد استعمال العرب ونحو ذلك؛
فلهذا يجب الرجوع في مسميات هذه الأسماء إلى
بيان الله ورسوله؛ فإنه شافي كافٍ؛ بل معاني هذه
الأسماء معلومة من حيث الجملة للخاصة والعامة،
بل كل من تأمل ما تقوله الخوارج والمرجئة في
معنى الإيمان علم بالاضطرار أنه مخالف للرسول،
ويعلم بالاضطرار أن طاعة الله ورسوله من تمام
الإيمان، وأنه لم يكن يجعل كل من أذنب ذنباً كافراً،
ويعلم أنه لو قدر أن قوماً قالوا للنبي ﷺ: نحن نؤمن
بما جئتنا به بقلوبنا من غير شك وتُقرُّ بالسنتنا
بالشهادتين؛ إلا أننا لا نطيعك بشيء مما أمرت به
ونهيته عنه؛ فلا نصلي، ولا نصوم، ولا نحج، ولا
نصدق الحديث، ولا نوذي الأمانة، ولا نفي بالعهد،
ولا نصل الرحم، ولا نفعل شيئاً من الخير الذي
أمرت به، ونشرب الخمر، ونكح ذوات المحارم
بالزنا الظاهر، ونقتل من قدرنا عليه من أصحابك
وأمتك، ونأخذ أموالهم، بل نقتلك أيضاً ونقاتلك مع
أعدائك؛ هل كان يتوهم عاقل أن النبي ﷺ يقول لهم:
أنتم مؤمنون كاملو الإيمان، وأنتم من أهل شفاعتي
يوم القيامة، ويرجى لكم أن لا يدخل أحد منكم
النار؟! بل كل مسلم يعلم بالاضطرار أنه يقول
لهم: أنتم أكفر الناس بما جئت به، ويضرب رقابهم
إن لم يتوبوا من ذلك.

وكذلك كل مسلم يعلم أن شارب الخمر
والزاني والقاذف والسارق لم يكن النبي ﷺ يجعلهم
مرتدّين يجب قتلهم، بل القرآن والنقل المتواتر عنه
يبين أن هؤلاء لهم عقوبات غير عقوبة المرتد عن

الإسلام، كما ذكر الله في القرآن جلد القاذف والزاني وقطع السارق، وهذا متواتر عن النبي ﷺ، ولو كانوا مرتدين لقتلهم؛ فكلا القولين مما يعلم فساده بالاضطرار من دين الرسول ﷺ.

وأهل البدع إنما دخل عليهم المداخل لأنهم أعرضوا عن هذه الطريق، وصاروا يبنون دين الإسلام على مقدمات يظنون صحتها؛ إما في دلالة الألفاظ، وإما في المعاني المعقولة، ولا يتأملون بيان الله ورسوله، وكل مقدمات تخالف بيان الله ورسوله؛ فإنها تكون ضلالاً، ولهذا تكلم أحمد في رسالته المعروفة في الرد على من يتمسك بما يظهر له من القرآن من غير استدلال ببيان الرسول والصحابة والتابعين، وكذلك ذكر في رسالته إلى أبي عبدالرحمن الجرجاني في الرد على المرجئة، وهذه طريقة سائر أئمة المسلمين، لا يعدلون عن بيان الرسول إذا وجدوا إلى ذلك سبيلاً؛ ومن عدل عن سبيلهم وقع في البدع التي مضمونها أنه يقول على الله ورسوله ما لا يعلم أو غير الحق، وهذا مما حرمه الله ورسوله)*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (7 / 286 - 288).

الخوارج فارقوا أهل السنة والجماعة لجهلهم والرد عليهم

(الخوارج لهم أسماء، يقال لهم: «الحرورية»؛ لأنهم خرجوا بمكان يقال له حروراء، ويقال لهم: «أهل النهروان»؛ لأن علياً قاتلهم هناك، ومن أصنافهم: «الإباضية» أتباع عبدالله بن أباض، و«الأزارقة»: أتباع نافع بن الأزرق، و«النجدة»: أصحاب نجدة الحروري.

وهم أول من كفر أهل القبلة بالذنوب بل بما يرونه هم من الذنوب، واستحلوا دماء أهل القبلة بذلك؛ فكانوا كما نعتهم النبي ﷺ: «يقتلون أهل الإسلام ويدعون أهل الأوثان»، وكفروا علي بن أبي طالب وعثمان بن عفان ومن والاهما، وقتلوا علي بن أبي طالب مستحلين لقتله، قتله عبدالرحمن بن ملجم المرادي منهم، وكان هو وغيره من الخوارج مجتهدين في العبادة، لكن كانوا جهالاً فارقوا السنة والجماعة؛ فقال هؤلاء: ما الناس إلا مؤمن أو كافر، والمؤمن من فعل جميع الواجبات وترك جميع المحرمات؛ فمن لم يكن كذلك فهو كافر مخلد في النار. ثم جعلوا كل من خالف قولهم كذلك؛ فقالوا: إن عثمان وعلياً ونحوهما حكموا بغير ما أنزل الله وظلموا فصاروا كفاراً.

ومذهب هؤلاء باطل بدلائل كثيرة من الكتاب

والسنة؛ فإن الله سبحانه أمر بقطع يد السارق دون قتله، ولو كان كافراً مرتداً لوجب قتله؛ لأن النبي ﷺ قال: «(من بدل دينه؛ فاقتلوه)»⁽¹⁾، وقال: «(لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث: كفر بعد إسلام، وزنا بعد إحصان، أو قتل نفس يقتل بها)»⁽¹⁾. وأمر سبحانه بأن يجلد الزاني والزانية مئة جلدة، ولو كانا كافرين لأمر بقتلهما، وأمر سبحانه أن يجلد قاذف المحصنة ثمانين جلدة، ولو كان كافراً لأمر بقتله)*.

* * *

(1) رواه البخاري في (الجهاد والسير، باب لا يعذب بعذاب الله، رقم 3017، وفي استتابة المرتدين، باب حكم المرتد والمرتدة واستتابتهم، رقم 6922)؛ من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(1) [صحيح]. رواه بنحوه أبو داود في (الديات، باب الإمام يأمر بالعفو في الدم)، والنسائي في (تحريم الدم، باب ذكر ما يحل به دم المسلم، رقم 4019)؛ من حديث عثمان بن عفان رضي الله عنه. ورواه النسائي (4017) من حديث عائشة رضي الله عنها. وانظر: «صحيح أبي داود».

* (مجموع الفتاوى) (7 / 481 - 482).

فتوى شيخ الإسلام في النصيرية والدروز

(هؤلاء القوم المسمون بالنصيرية هم وسائر أصناف القرامطة الباطنية أكفر من اليهود والنصارى بل وأكفر من كثير من المشركين، وضررهم على أمة محمد ﷺ أعظم من ضرر الكفار المحاربين مثل كفار التتار والفرنج وغيرهم؛ فإن هؤلاء يتظاهرون عند جهال المسلمين بالتشيع وموالاته أهل البيت، وهم في الحقيقة لا يؤمنون بالله ولا برسوله ولا بكتابه، ولا بأمر ولا نهي، ولا ثواب ولا عقاب، ولا جنة ولا نار، ولا بأحد من المرسلين قبل محمد ﷺ، ولا بملة من الملل السالفة؛ بل يأخذون كلام الله ورسوله المعروف عند علماء المسلمين يتأولونه على أمور يفترونها، يدعون أنها علم الباطن...

فإنه ليس لهم حد محدود فيما يدعونه من الإلحاد في أسماء الله تعالى وآياته وتحريف كلام الله تعالى ورسوله عن مواضعه؛ إذ مقصودهم إنكار الإيمان وشرائع الإسلام بكل طريق مع التظاهر بأن لهذه الأمور حقائق يعرفونها... ولهم في معاداة الإسلام وأهله وقائع مشهورة وكتب مصنفة، فإذا كانت لهم مكنة سفكوا دماء المسلمين؛ كما قتلوا مرة الحجاج وألقوهم في بئر زمزم، وأخذوا مرة الحجر الأسود وبقي عندهم مدة، وقتلوا من علماء المسلمين ومشايخهم ما لا يحصي عدده إلا الله تعالى...

وصنف علماء المسلمين كتباً في كشف أسرارهم وهتك أستارهم، وبينوا فيها ما هم عليه من الكفر والزندقة والإلحاد الذي هم به أكفر من اليهود والنصارى ومن براهمة الهند الذين يعبدون الأصنام...

ومن المعلوم عندنا أن السواحل الشامية إنما استولى عليها النصارى من جهتهم، وهم دائماً مع كل عدو للمسلمين؛ فهم مع النصارى على المسلمين، ومن أعظم المصائب عندهم فتح المسلمين للسواحل وانقهار النصارى؛ بل ومن أعظم المصائب عندهم انتصار المسلمين على التتار، ومن أعظم أعيادهم إذا استولى - والعياذ بالله تعالى - النصارى على ثغور المسلمين، فإن ثغور المسلمين ما زالت بأيدي المسلمين، حتى جزيرة قبرص يسر الله فتحها عن قريب وفتحها المسلمون في خلافة أمير المؤمنين ((عثمان بن عفان)) رضي الله عنه، فتحها ((معاوية بن أبي سفيان)) إلى أثناء المئة الرابعة.

فهؤلاء المحادون لله ورسوله كثروا حينئذٍ بالسواحل وغيرها؛ فاستولى النصارى على الساحل، ثم بسببهم استولوا على القدس الشريف وغيره؛ فإن أحوالهم كانت من أعظم الأسباب في ذلك، ثم لما أقام الله ملوك المسلمين المجاهدين في سبيل الله تعالى؛ ((كنور الدين الشهيد، وصلاح الدين)) وأتباعهما، وفتحوا السواحل من النصارى وممن كان بها منهم، وفتحوا أيضاً أرض مصر؛

فإنهم كانوا مستولين عليها نحو مئتي سنة، واتفقوا هم والنصارى؛ فجاهدهم المسلمون حتى فتحوا البلاد، ومن ذلك التاريخ انتشرت دعوة الإسلام للديار المصرية والشامية.

ثم إن التتار ما دخلوا بلاد الإسلام وقتلوا خليفة بغداد وغيره من ملوك المسلمين إلا بمعاونتهم ومؤازرتهم؛ فإن منجم هولاء الذي كان وزيرهم وهو ((النصير الطوسي)) كان وزيراً لهم بالألموت، وهو الذي أمر بقتل الخليفة وبولاية هؤلاء.

ولهم ((ألقاب)) معروفة عند المسلمين: تارة يسمون ((الملاحدة))، وتارة يسمون ((القرامطة))، وتارة يسمون ((الباطنية))، وتارة يسمون ((الإسماعيلية))، وتارة يسمون: ((النصيرية))، وتارة يسمون: ((الخرمية))، وتارة يسمون: ((المحمرة))، وهذه الأسماء منها ما يعمهم ومنها ما يخص بعض أصنافهم، كما أن الإسلام والإيمان يعم المسلمين ول بعضهم اسم يخصه: إما لنسب، وإما لمذهب، وإما لبلد، وإما لغير ذلك.

وشرح مقاصدهم يطول، وهم كما قال العلماء فيهم: ظاهر مذهبهم الرفض، وباطنه الكفر المحض، وحقيقة أمرهم أنهم لا يؤمنون بنبي من الأنبياء والمرسلين؛ لا بنوح، ولا إبراهيم، ولا موسى، ولا عيسى، ولا محمد؛ صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين، ولا بشيء من كتب الله المنزلة؛ لا التوراة، ولا الإنجيل، ولا القرآن، ولا يقرون بأن للعالم خالقاً خلقه، ولا بأن له ديناً أمر به، ولا أن له

داراً يجزى الناس فيها على أعمالهم غير هذه الدار، وهم تارة يبنون قولهم على مذاهب الفلاسفة الطبيعيين أو الإلهيين، وتارة يبنونه على قول المجوس الذين يعبدون النور، ويضمون إلى ذلك الرفض... وقد دخل كثير من باطلهم على كثير من المسلمين، وراج عليهم حتى صار ذلك في كتب طوائف من المنتسبين إلى العلم والدين وإن كانوا لا يوافقونهم على أصل كفرهم... وقد اتفق علماء المسلمين على أن هؤلاء لا تجوز مناكحتهم، ولا يجوز أن ينكح الرجل مولاته منهم، ولا يتزوج منهم امرأة، ولا تباح ذبائحهم... ولا يجوز دفنهم في مقابر المسلمين، ولا يُصلى على من مات منهم؛ فإن الله سبحانه وتعالى نهى نبيه ﷺ عن الصلاة على المنافقين؛ كعبد الله بن أبي ونحوه، وكانوا يتظاهرون بالصلاة والزكاة والصيام والجهاد مع المسلمين ولا يظهرون مقالة تخالف دين الإسلام؛ لكن يسرون ذلك، فقال الله: **{ وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ }⁽¹⁾**؛ فكيف بهؤلاء الذين هم مع الزندقة والنفاق يظهرون الكفر والإلحاد؟!

وأما استخدام مثل هؤلاء في ثغور المسلمين أو حصونهم أو جندهم؛ فإنه من الكبائر، وهو بمنزلة من يستخدم الذئب لرعي الغنم؛ فإنهم من أغش الناس للمسلمين ولولاة أمورهم، وهم أحرص الناس على فساد المملكة والدولة، وهم شر من

(1) التوبة: 84.

المخامر الذي يكون في العسكر؛ فإن المخامر قد يكون له غرض: إما مع أمير العسكر، وإما مع العدو، وهؤلاء مع الملة، ونبیها، ودينها، وملوكها، وعلمائها، وعامتها، وخاصتها، وهم أحرص الناس على تسليم الحصون إلى عدو المسلمين وعلى إفساد الجند على ولي الأمر وإخراجهم عن طاعته.

والواجب على ولاة الأمور قطعهم من دواوين المقاتلة؛ فلا يتركون في ثغر ولا في غير ثغر؛ فإن ضررهم في الثغر أشد، وأن يستخدم بدلهم من دين الإسلام وعلى النصح لله ورسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم؛ بل إذا كان ولي الأمر لا يستخدم من يغشه وإن كان مسلماً؛ فكيف بمن يغش المسلمين كلهم؟!

ولا يجوز له تأخير هذا الواجب مع القدرة عليه؛ بل أي وقت قدر على الاستبدال بهم وجب عليه ذلك.

وأما إذا استخدموا وعملوا العمل المشروط عليهم؛ فلهم إما المسمى وإما أجره المثل لأنهم عوقدوا على ذلك؛ فإن كان العقد صحيحاً وجب المسمى، وإن كان فاسداً وجبت أجره المثل، وإن لم يكن استخدامهم من جنس الإجارة اللازمة؛ فهي من جنس الجعالة الجائزة، لكن هؤلاء لا يجوز استخدامهم؛ فالعقد عقد فاسد، فلا يستحقون إلا قيمة عملهم، فإن لم يكونوا عملاً له قيمة؛ فلا شيء لهم، لكن دماؤهم وأموالهم مباحة.

وإذا أظهروا التوبة؛ ففي قبولها منهم نزاع بين العلماء: فمن قبل توبتهم إذ التزموا شريعة الإسلام أقر أموالهم عليهم، ومن لم يقبلها لم تنقل إلى ورثتهم من جنسهم؛ فإن مالهم يكون فيا بيت المال، لكن هؤلاء إذا أخذوا فإنهم يظهرون التوبة؛ لأن أصل مذهبهم التقية وكتمان أمرهم، وفيهم من يعرف وفيهم من قد لا يعرف؛ فالطريق في ذلك أن يحتاط في أمرهم، فلا يتركون مجتمعين، ولا يمكنون من حمل السلاح، ولا أن يكونوا من المقاتلة، ويلزمون شرائع الإسلام: من الصلوات الخمس، وقراءة القرآن، ويترك بينهم من يعلمهم دين الإسلام، ويحال بينهم وبين معلمهم...

وسئل عن ((الدرزية)) و((النصيرية)): ما حكمهم؟

فأجاب: هؤلاء ((الدرزية)) و((النصيرية)) كفار باتفاق المسلمين، لا يحل أكل ذبائحهم، ولا نكاح نسائهم؛ بل ولا يقرون بالجزية؛ فإنهم مرتدون عن دين الإسلام، ليسوا مسلمين ولا يهود، ولا نصارى، لا يقرون بوجوب الصلوات الخمس، ولا وجوب صوم رمضان، ولا وجوب الحج، ولا تحريم ما حرم الله ورسوله من الميتة والخمر وغيرهما، وإن أظهروا الشهادتين مع هذه العقائد؛ فهم كفار باتفاق المسلمين.

فأما ((النصيرية)): فهم أتباع أبي شعيب محمد بن نصير...

وأما ((الدرزية)): فأتباع هشتكين الدرزي، وكان من موالى الحاكم، أرسله إلى أهل وادي تيم الله

بن ثعلبة، فدعاهم إلى إلهية الحاكم، ويسمونه ((الباري، إلام)) ويحلفون به، وهم من الإسماعيلية القائلين بأن محمد بن إسماعيل نسخ شريعة محمد بن عبدالله، وهم أعظم كفراً من الغالية، يقولون بقدوم العالم، وإنكار المعاد، وإنكار واجبات الإسلام ومحرماته، وهم من القرامطة الباطنية الذين هم أكفر من اليهود والنصارى ومشركي العرب، وغايتهم أن يكونوا ((فلاسفة)) على مذهب أرسطو وأمثاله، أو ((مجوسا))، وقولهم مركب من قول الفلاسفة والمجوس، ويظهرون التشيع نفاقاً. والله أعلم.

وقال رداً على تَبَذُّ لطوائف من ((الدروز)):

كفر هؤلاء مما لا يختلف فيه المسلمون؛ بل من شك في كفرهم فهو كافر مثلهم؛ لا هم بمنزلة أهل الكتاب ولا المشركين، بل هم الكفرة الضالون؛ فلا يباح أكل طعامهم، وتسبى نساؤهم، وتؤخذ أموالهم؛ فإنهم زنادقة مرتدون لا تقبل توبتهم، بل يقتلون أينما ثقفوا ويلعنون كما وصفوا، ولا يجوز استخدامهم للحراسة والبوابة والحفاظ، ويجب قتل علمائهم وصلحائهم لئلا يضلوا غيرهم، ويحرم النوم معهم في بيوتهم ورفقتهم والمشى معهم وتشيع جنازهم إذا علم موتها، ويحرم على ولاة أمور المسلمين إضاعة ما أمر الله من إقامة الحدود عليهم بأي شيء يراه المقيم لا المقام عليه، والله المستعان وعليه التكلان).*

أهل السنة والجماعة لا يُكفرون

أهل القبلة بمطلق الذنوب

(ومن أصول أهل السنة: أن المدين والإيمان

* ((مجموع الفتاوى)) (35 / 149 - 162).

قول وعمل: قول القلب واللسان، وعمل القلب واللسان والجوارح، وأن الإيمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية.

وهم مع ذلك لا يكفرون أهل القبلة بمطلق المعاصي والكبائر، كما يفعله الخوارج؛ بل الأخوة الإيمانية ثابتة مع المعاصي، كما قال سبحانه وتعالى في آية القصاص: {فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتَّبِعْ بِالْمَعْرُوفِ} (1) ، وقال: {وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ. إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ} (2)

ولا يسلبون الفاسق المِلِّي (3) اسم الإيمان بالكلية، ولا يخلدونه في النار، كما تقول المعتزلة، بل الفاسق يدخل في اسم الإيمان في مثل قوله تعالى: {فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ} (4)

وقد لا يدخل في اسم الإيمان المطلق كما في قوله تعالى: {إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ

(1) البقرة: 178.

(2) الحجرات: 9، 10.

(3) الذي على ملة الإسلام.

(4) النساء: 92.

زَادَتْهُمْ إِيمَانًا⁽¹⁾، وقوله [^]: «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن، ولا ينتهب نهبة ذات شرف يرفع الناس إليه فيها أبصارهم حين ينتهبها وهو مؤمن»⁽²⁾.

ويقولون: هو مؤمن ناقص الإيمان، أو مؤمن بإيمانه فاسق بكبيرته؛ فلا يعطى الاسم المطلق، ولا يسلب مطلق الاسم*.

ولهذا قال علماء السنة في وصفهم «اعتقاد أهل السنة والجماعة»: «أنهم لا يكفرون أحداً من أهل القبلة بذنوب. إشارة إلى بدعة الخوارج المكفرة بمطلق الذنوب، فاما أصل الإيمان الذي هو الإقرار بما جاءت به الرسل عن الله تصديقاً به وانقياداً له؛ فهذا أصل الإيمان الذي من لم يأت به فليس بمؤمن، ولهذا تواتر في الأحاديث: «أخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان»^{(3)**}.

(1) الأنفال: 2.

(2) رواه البخاري في (المظالم والغصب، باب النهي بغير إذن صاحبه، 2475، وفي الأشربة، باب قول الله تعالى: {إنما الخمر والميسر}، 5578)، ومسلم في (الإيمان، باب بيان نقصان الإيمان المعاصي ونفيه عن المتلبس بالمعصية، 57) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

* (مجموع الفتاوى) (3 / 151 - 152) وهذا النص من

العقيدة الواسطية له.

(3) حديث صحيح. رواه الترمذي في (صفة جهنم، رقم

2598) بلفظ: «يخرج من النار»، ورواه البخاري ومسلم وأحمد والنسائي وابن ماجه بنحوه.

* (مجموع الفتاوى) (12 / 474).

زيارة قبور المسلمين نوعان: شرعية وبدعية

زيارة قبور المسلمين على وجهين: زيارة شرعية، وزيارة بدعية.

فالزيارة الشرعية: أن يكون مقصود الزائر الدعاء للميت؛ كما يقصد بالصلاة على جنازته الدعاء له؛ فالقيام على قبره من جنس الصلاة عليه، قال الله تعالى في المنافقين: **{ وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ }**⁽¹⁾؛ فنهى نبيه عن الصلاة عليهم والقيام على قبورهم لأنهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهو كفرون، فلما نهى عن هذا وهذا لأجل هذه العلة وهي الكفر دل ذلك على انتفاء هذا النهي عند انتفاء هذه العلة.

ودل تخصيصهم بالنهي على أن غيرهم يصلى عليه ويقام على قبره؛ إذ لو كان هذا غير مشروع في حق أحد لم يخصصوا بالنهي ولم يعلل ذلك بكفرهم، ولهذا كانت الصلاة على الموتى من المؤمنين والقيام على قبورهم من السنة المتواترة؛ فكان النبي ﷺ يصلى على موتى المسلمين وشرع ذلك لأمته، وكان إذا دفن الرجل من أمته يقوم على قبره ويقول: «سلوا له التثبيت»

(1) التوبة: 84.

فإنه الآن يُسأل»⁽²⁾. رواه أبو داود وغيره.

وكان يزور قبور أهل البقيع والشهداء بأحد
ويعلم أصحابه إذا زاروا القبور أن يقول أحدهم:
«السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين
والمسلمين، وإنا إن شاء الله تعالى بكم لاحقون،
ويرحم الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين،
نسأل الله لنا ولكم العافية، اللهم لا تحرمنا أجرهم
ولا تفتنا بعدهم»⁽¹⁾ ...

والأحاديث في ذلك صحيحة ومعروفة؛ فهذه
الزيارة لقبور المؤمنين مقصودها الدعاء لهم.

وهذه غير الزيارة المشتركة التي تجوز في
قبور الكفار، كما ثبت في «صحيح مسلم» وأبي
داود والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة؛ أنه قال:
أتى رسول الله ﷺ قبر أمه فبكى وأبكى من حوله،
ثم قال: «استأذنت ربي في أن أستغفر لها فلم
يأذن لي، فاستأذنته أن أزور قبرها فأذن لي؛
فزوروا القبور؛ فإنها تذكركم الآخرة»⁽²⁾؛ فهذه
الزيارة التي تنفع في تذكير الموت تشرع ولو كان
المقبور كافراً، بخلاف الزيارة التي يقصد بها الدعاء

(2) [صحيح]. رواه أبو داود في (الجنائز، باب الاستغفار عند
القبر للميت في وقت الانصراف، رقم 2804) من حديث عثمان
بن عفان رضي الله عنه. وانظر: «صحيح الجامع» (945، 4760).
(1) رواه بنحوه مسلم في (الجنائز، باب ما يقال عند دخول
القبور والدعاء لأهلها، رقم 974، 975) من حديث عائشة رضي
الله عنها؛ دون قوله: «اللهم لا تحرمنا أجرهم ولا تفتنا بعدهم».
(2) رواه مسلم في (الجنائز، باب استئذان النبي ربه عز وجل
بزيارة قبر أمه، رقم 976) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

للميت؛ فتلك لا تشرع إلا في حق المؤمنين.

وأما الزيارة البدعية؛ فهي التي يقصد بها أن يطلب من الميت الحوائج، أو يطلب منه الدعاء والشفاعة، أو يقصد الدعاء عند قبره لظن القاصد أن ذلك أجوب للدعاء؛ فالزيارة على هذه الوجوه كلها مبتدعة لم يشرعها النبي ﷺ، ولا فعلها الصحابة لا عند قبر النبي ﷺ ولا عند غيره، وهي من جنس الشرك وأسباب الشرك.

ولو قصد الصلاة عند قبور الأنبياء والصالحين من غير أن يقصد دعاءهم والدعاء عندهم، مثل أن يتخذ قبورهم مساجد؛ لكان ذلك محرماً منهيًا عنه، ولكان صاحبه متعرضاً لغضب الله ولعنته؛ كما قال النبي ﷺ: «اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»، وقال: «قاتل الله اليهود والنصارى، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد» يحذر ما صنعوا⁽¹⁾، وقال: «إن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد، ألا فلا تتخذوا القبور مساجد؛ فإني أنهاكم عن ذلك»⁽²⁾.

فإذا كان هذا محرماً وهو سبب لسخط الرب ولعنته؛ فكيف بمن يقصد دعاء الميت والدعاء عنده وبه، واعتقد أن ذلك من أسباب إجابة الدعوات ونيل الطلبات وقضاء الحاجات؟! وهذا كان أول أسباب الشرك في قوم نوح وعبادة الأوثان في

(1) رواه البخاري في (الصلاة، باب الصلاة في البيعة، رقم 436، 437)، ومسلم في (المساجد، باب النهي عن بناء المساجد على القبور، رقم 530، 531، 532)؛ عن ابن عباس وعائشة وأبي هريرة رضي الله عنهم أجمعين، وعند بعضهم: «لعن الله اليهود والنصارى...».

(2) رواه مسلم في (المساجد، باب النهي عن بناء المساجد على القبور، رقم 532) من حديث جندب رضي الله عنه.

الناس، قال ابن عباس: كان بين آدم ونوح عشرة
قرون كلهم على الإسلام، ثم ظهر الشرك* بسبب
تعظيم قبور صالحهم))

* ((مجموع الفتاوى)) (1 / 165 - 167).

وصول ثواب العبادات المالية والبدنية للميت

وأما «القراءة، والصدقة» وغيرهما من أعمال البر؛ فلا نزاع بين علماء السنة والجماعة في وصول ثواب العبادات المالية؛ كالصدقة والعتق، كما يصل إليه أيضاً الدعاء والاستغفار، والصلاة عليه صلاة الجنازة، والدعاء عند قبره.

وتنازعوا في وصول الأعمال البدنية؛ كالصوم، والصلاة، والقراءة، والصواب أن الجميع يصل إليه؛ فقد ثبت في «الصحيحين» عن النبي ﷺ أنه قال: «(من مات وعليه صيام صام عنه وليه)»⁽¹⁾، وثبت أيضاً: «أنه أمر امرأة ماتت أمها وعليها صوم أن تصوم عن أمها»⁽²⁾، وفي «المسند» عن النبي ﷺ أنه قال لعمر بن العاص: «لو أن أباك أسلم فتصدقت عنه، أو صمت، أو أعتقت عنه؛ نفعه ذلك»⁽³⁾، وهذا مذهب أحمد، وأبي حنيفة، وطائفة من أصحاب مالك، والشافعي.

وأما احتجاج بعضهم بقوله تعالى: **{وَأَنْ لَيْسَ**

(1) رواه البخاري في (الصوم، باب من مات وعليه صوم، رقم 1952)، ومسلم في (الصيام، باب قضاء الصيام عن الميت، رقم 1147) من حديث عائشة رضي الله عنها.
(2) رواه البخاري في (الصوم، باب من مات وعليه صوم، برقم 1953)، ومسلم في (الصيام، باب قضاء الصيام عن الميت، رقم 1148) من حديث ابن عباس رضي الله عنه.
(3) [حسن]. رواه أحمد في «المسند» (2 / 182)، وأبو داود في (الوصايا، باب ما جاء في وصية الحربي) من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بنحوه. وصححه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (برقم 484).

للإنسان إلا ما سعى {⁽⁴⁾؛ فيقال له: قد ثبت بالسنة المتواترة وإجماع الأمة أنه يصلى عليه، ويدعى له، ويستغفر له، وهذا من سعي غيره، وكذلك قد ثبت ما سلف من أنه ينتفع بالصدقة عنه والعتق، وهو من سعي غيره، وما كان من جوابهم في موارد الإجماع؛ فهو جواب الباقيين في مواقع النزاع، وللناس في ذلك أجوبة متعددة.

لكن الجواب المحقق في ذلك أن الله تعالى لم يقل: إن الإنسان لا ينتفع إلا بسعي نفسه؛ وإنما قال: **{ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى }**؛ فهو لا يملك إلا سعيه ولا يستحق غير ذلك، وأما سعي غيره؛ فهو له، كما أن الإنسان لا يملك إلا مال نفسه ونفع نفسه، فمال غيره ونفع غيره هو كذلك للغير، لكن إذا تبرع له الغير بذلك جاز.

وهكذا هذا إذا تبرع له الغير بسعيه نفعه الله بذلك، كما ينفعه بدعائه له والصدقة عنه، وهو ينتفع بكل ما يصل إليه من كل مسلم، سواء كان من أقاربه أو غيرهم، كما ينتفع بصلاة المصلين عليه ودعائهم له عند قبره)*.

* * *

(4) النجم: 39.
* ((مجموع الفتاوى)) (24 / 366 - 367). وانظر: (306).
(313).

جواز كتابة شيء من القرآن بالممداد المباح وغسله وشربه

(ويجوز أن يكتب للمصاب وغيره من المرضى شيئاً من كتاب الله وذكره بالممداد المباح ويغسل ويسقى، كما نص على ذلك أحمد وغيره.

قال عبدالله بن أحمد: قرأت علي أبي، ثنا يعلى بن عبيد، ثنا سفيان، عن محمد بن أبي ليلي، عن الحكم، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس؛ قال: ((إذا عسر على المرأة ولادتها؛ فليكتب: بسم الله، لا إله إلا الله الحليم الكريم، سبحان الله رب العرش العظيم، الحمد لله رب العالمين، {كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُجَاهًا} (1) ، {كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ بَلَاغٌ فَهَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ} (2) (3)). قال أبي: ثنا أسود بن عامر بإسناده بمعناه، وقال: يكتب في إناء نظيف فيسقى. قال أبي: وزاد فيه وكيع: فتسقى وينضح ما دون سرتها. قال عبد الله: رأيت أبي يكتب للمرأة في جام أو شيء نظيف.

وقال أبو عمرو محمد بن أحمد بن حمدان

(1) النازعات: 46.

(2) الأحقاف: 35.

(3) [إسناده ضعيف]. رواه ابن أبي شيبة في (الطب، باب في الرخصة في القرآن يكتب لمن يسقاه، رقم 23498) من طريق ابن أبي ليلي به. قال عنه الحافظ في ((التقريب)): صدوق سيء الحفظ جداً.

الحيروي: أنا الحسن بن سفيان النسوي، حدثني
عبدالله بن أحمد بن شويه، ثنا علي بن الحسن بن
شقيق، ثنا عبدالله بن المبارك، عن سفيان، عن
ابن أبي ليلي، عن الحكم، عن سعيد بن جبير، عن
ابن عباس؛ قال: ((إذا عسر على المرأة ولادها؛
فليكتب: بسم الله، لا إله إلا الله العلي العظيم، لا
إله إلا الله الحليم الكريم، سبحان الله، وتعالى رب
العرش العظيم، والحمد لله رب العالمين،
**{ كَانْتَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ
صُحَاها } { كَانْتَهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ
يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ بَلَاغٌ فَهَلْ يُهْلَكُ إِلَّا
الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ } ((⁽¹⁾)). قال علي: يكتب في
كاغدة، فيعلق على عضد المرأة. قال علي: وقد
جربناه؛ فلم نر شيئاً أعجب منه، فإذا وضعت تحله
سريعاً ثم تجعله في خرقة أو تحرقه)*.**

* * *

(1) انظر ما قبله.
* (مجموع الفتاوى) ((19 / 64 - 65)).

الشَّيَاطِينُ تَتَصَوَّرُ لِبَعْضِ النَّاسِ فِي صُورِ الْآدَمِيِّينَ لِتُوقِعَهُمْ فِي الشَّرْكِ

(المشركون الذين وصفهم الله ورسوله
بالشرك أصلهم صنفان: قوم نوح، وقوم إبراهيم.

فقوم نوح كان أصل شركهم العكوف على
قبور الصالحين، ثم صوروا تماثيلهم، ثم عبدوهم.

وقوم إبراهيم كان أصل شركهم عبادة
الكواكب والشمس والقمر.

وكل من هؤلاء يعبدون الجن؛ فإن الشياطين
قد تخاطبهم وتعينهم على أشياء، وقد يعتقدون أنهم
يعبدون الملائكة وإن كانوا في الحقيقة إنما يعبدون
الجن؛ فإن الجن هم الذين يعينونهم ويرضون
بشركهم، قال تعالى: { وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا
ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهَؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا
يَعْبُدُونَ . قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيِّنَا مَنْ
دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ
مُؤْمِنُونَ }⁽¹⁾.

والملائكة لا تعينهم على الشرك لا في المحيا
ولا في الممات ولا يرضون بذلك، ولكن الشياطين
قد تعينهم وتتصور لهم في صور الآدميين؛ فيرونهم
بأعينهم ويقول أحدهم: أنا إبراهيم، أنا المسيح، أنا
محمد، أنا الخضر، أنا أبو بكر، أنا عمر، أنا عثمان،

(1) سبأ: 40.

أنا علي، أنا الشيخ فلان. وقد يقول بعضهم عن بعض: هذا هو النبي فلان أو هذا هو الخضر، ويكون أولئك كلهم جنًّا يشهد بعضهم لبعض، والجن كالإنس؛ فمنهم الكافر، ومنهم الفاسق، ومنهم العاصي، وفيهم العابد الجاهل؛ فمنهم من يحب شيخاً فيتزياً في صورته ويقول: أنا فلان، ويكون ذلك في بركة ومكان قفر، فيطعم ذلك الشخص طعاماً ويسقيه شراباً أو يدلّه على الطريق أو يخبره ببعض الأمور الواقعة الغائبة، فيظن ذلك الرجل أن نفس الشيخ الميت أو الحي فعل ذلك، وقد يقول: هذا سر الشيخ، وهذه رقيقته، وهذه حقيقته، أو هذا ملك جاء على صورته. وإنما يكون ذلك جنياً؛ فإن الملائكة لا تعين على الشرك والإفك والإثم والعدوان)*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (1 / 157 - 158).

ليس في أئمة المسلمين من ينكر دخول الجن في بدن المصروع وغيره

(وجود الجن ثابت بكتاب الله وسنة رسوله واتفاق سلف الأمة وأئمتها، وكذلك دخول الجن في بدن الإنسان ثابت باتفاق أئمة أهل السنة والجماعة، قال الله تعالى: {الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ} (1) ، وفي ((الصحيح)) عن النبي ﷺ: ((إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم)) (2) ، وقال عبدالله بن الإمام أحمد بن حنبل: قلت لأبي: إن أقواما يقولون: إن الجن لا يدخل في بدن المصروع! فقال: يا بني! يكذبون، هذا يتكلم على لسانه.

وهذا الذي قاله أمر مشهور؛ فإنه يصرع الرجل فيتكلم بلسان لا يعرف معناه، ويضرب على بدنه ضربا عظيما لو ضرب به جمل لأثر به أثرا عظيما، والمصروع مع هذا لا يحس بالضرب ولا بالكلام الذي يقوله، وقد يجر المصروع وغير المصروع، ويجر البساط الذي يجلس عليه، ويحول الآت، وينقل من مكان إلى مكان، ويجري غير ذلك من الأمور، من شاهدها أفادته علما ضروريا بأن الناطق على لسان الإنسي والمحرك لهذه الأجسام جنس آخر غير الإنسان.

وليس في أئمة المسلمين من ينكر دخول الجن في بدن المصروع وغيره، ومن أنكر ذلك

(1) البقرة: 275.
(2) رواه البخاري في (الاعتكاف، باب زيارة المرأة زوجها في اعتكافه، رقم 2038) من حديث صفية رضي الله عنها، ومسلم في (السلام، باب بيان أنه يستحب لمن رؤي خاليا بامرأة وكانت زوجته، رقم 2174) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

وإدعى أن الشرع يكذب ذلك؛ فقد كذب على الشرع، وليس في الأدلة الشرعية ما ينفي ذلك*.

* («مجموع الفتاوى») (24 / 276 - 277).

أصناف الناس في مسألة دخول الجنى في الإنسى

(... والناس في هذا الباب ثلاثة أصناف: قوم يكذبون بدخول الجنى في الإنس، وقوم يدفعون ذلك بالعزائم المذمومة؛ فهؤلاء يكذبون بالموجود، وهؤلاء يعصون بل يكفرون بالمعبود، والأمة الوسط تصدق بالحق الموجود وتؤمن بالإله الواحد المعبود وبعبادته ودعائه وذكره وأسمائه وكلامه، فتدفع شياطين الإنس والجن.

وأما سؤال الجن وسؤال من يسألهم؛ فهذا إن كان على وجه التصديق لهم في كل ما يخبرون به والتعظيم للمسؤول؛ فهو حرام، كما ثبت في ((صحيح مسلم)) وغيره عن معاوية بن الحكم السلمي؛ قال:

قلت: يا رسول الله! أموراً كنا نصنعها في الجاهلية: كنا نأتي الكهان. قال: «فلا تأتوا الكهان»⁽¹⁾.

وفي ((صحيح مسلم)) أيضاً عن عبيدالله، عن نافع، عن صفية، عن بعض أزواج النبي ﷺ، عن النبي ﷺ؛ قال: «من أتى عرافاً فسأله عن شيء؛ لم تقبل له صلاة أربعين يوماً»⁽²⁾.

(1) رواه مسلم في (السلام، باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان، رقم 537) من حديث معاوية بن الحكم رضي الله عنه.
(2) رواه مسلم في (السلام، باب تحريم الكهانة وإتيان الكهان، رقم 2230) من حديث بعض أزواج النبي ﷺ بلفظ: «أربعين

وأما إن كان يسأل المسؤل ليمتحن حاله ويختبر باطن أمره وعنده ما يميز به صدقه من كذبه؛ فهذا جائز كما ثبت في ((الصحيحين)): ((أن النبي ﷺ سأل ابن صياد، فقال: ((ما يأتيك؟)). فقال: يأتيني صادق وكاذب. قال: ((ما ترى؟)). قال: أرى عرشاً على الماء. قال: ((فإني قد خبأت لك خبيئاً)). قال: الدخ الدخ. قال: ((اخساً؛ فلن تعدو قدرك، وإنما أنت من إخوان الكهان))⁽¹⁾.

وكذلك إذا كان يسمع ما يقولونه ويخبرون به عن الجن كما يسمع المسلمون ما يقول الكفار والفجار ليعرفوا ما عندهم فيعتبروا به، وكما يسمع خبر الفاسق ويتبين ويتثبت؛ فلا يجزم بصدقه ولا كذبه إلا بيينة؛ كما قال تعالى: **{إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا}**⁽²⁾، وقد ثبت في ((صحيح البخاري)) عن أبي هريرة: أن أهل الكتاب كانوا يقرأون التوراة ويفسرونها بالعربية، فقال النبي ﷺ: ((إذا حدثكم أهل الكتاب؛ فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم، فإما أن يحدثوكم بحق فتكذبوهم، وإما أن يحدثوكم بباطل فتصدقوهم، وقولوا: **{أَمَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ**

ليلة))، وعند أحمد في ((المسند)) بلفظ المؤلف.
⁽¹⁾ رواه البخاري في (الجنائز، باب إذا أسلم الصبي فمات هل يصل على عليه، رقم 1355، وفي الجهاد والسير، باب كيف يعرض الإسلام على الصبي، رقم 3055)، ومسلم في (الفتن وأشرط الساعة، باب ذكر ابن صياد، رقم 2931)؛ من حديث عبدالله بن عمر رضي الله عنهما. ورواه مسلم في (الفتن وأشرط الساعة، باب ذكر ابن صياد، رقم 2924) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه.

⁽²⁾ الحجرات: 6.

وَتَخُنُّ لَهُ مُسْلِمُونَ⁽³⁾؛⁽⁴⁾ فقد جاز للمسلمين
سماع ما يقولونه ولم يصدقوه ولم يكذبوه.

وقد روي عن أبي موسى الأشعري أنه أبطأ
عليه خبر عمر وكان هناك امرأة لها قرين من
الجن، فسأله عنه، فأخبره أنه ترك عمر يسم إبل
الصدقة⁽¹⁾، وفي خبر آخر أن عمر أرسل جيشاً،
فقدم شخص إلى المدينة، فأخبر أنهم انتصروا على
عدوهم وشاع الخبر، فسأل عمر عن ذلك، فذكر
له، فقال: هذا أبو الهيثم بريد المسلمين من الجن،
وسياتي بريد الإنس بعد ذلك. فجاء بعد ذلك بعدة
أيام⁽²⁾.*

* * *

(3) العنكبوت: 46.

(4) [صحيح]. رواه أبو داود في (العلم، باب رواية حديث أهل
الكتاب، رقم 3644)، وأحمد في ((المسند)) (4 / 136)؛ من حديث
أبي نملة الأنصاري. وانظر: ((السلسلة الصحيحة)) (2800). ولم
أجده في البخاري كما ذكر المؤلف.

(1) [إسناده ضعيف]. رواه الإمام أحمد في (فضائل

الصحابة، رقم 304) بإسناد ضعيف.

(2) أورده بدر الدين الشبلي في ((آكام المرجان في أحكام
الجان)) (ص 139)؛ بدون سند.

* ((مجموع الفتاوى)) (19 / 62 - 63).

تمثل الجن بالإنس

ومن ذلك تمثلهم بأبن تيمية نفسه

(وقد يأمر الملك بعض الناس بأمر ويستكتمه إياه، فيخرج فيرى الناس يتحدثون به؛ فإن الجن تسمعه وتخبر به الناس، والذين يستخدمون الجن في المباحات يشبه استخدام سليمان، لكن أعطي ملكاً لا ينبغي لأحد بعده وسُخِّرَ له الإنسي والجن، وهذا لم يحصل لغيره، والنبي ﷺ لما تفلت عليه العفريت ليقطع عليه صلته؛ قال: «فأخذته، فدعته حتى سال لعبه على يدي، وأردت أن أربطه إلى سارية من سواري المسجد، ثم ذكرت دعوة أخي سليمان فأرسلته»⁽¹⁾؛ فلم يستخدم الجن أصلاً، لكن دعاهم إلى الإيمان بالله، وقرأ عليهم القرآن، وبلغهم الرسالة، وبايعهم كما فعل بالإنس.

والذي أوتيهِ ﷺ أعظم مما أوتيهِ سليمان؛ فإنه استعمل الجن والإنس في عبادة الله وحده وسعادتهم في الدنيا والآخرة، لا لغرض يرجع إليه إلا ابتغاء وجه الله وطلب مرضاته، واختار أن يكون

(1) رواه بنحوه البخاري في (الصلاة، باب الأسير والغريم يربط في المسجد، 461، وفي أحاديث الأنبياء، باب قول الله تعالى: { وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ }، 3423، وفي تفسير القرآن، باب قوله: { وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي }، 4808)، ومسلم في (المساجد، باب جواز لعن الشيطان في أثناء الصلاة، 541)؛ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

عبداً رسولاً على أن يكون نبياً ملكاً؛ فداود وسليمان ويوسف أنبياء ملوك، وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد رسل عبيد؛ فهو أفضل، كفضل السابقين المقربين على الأبرار أصحاب اليمين.

وكثير ممن يرى هذه العجائب الخارقة يعتقد أنها من كرامات الأولياء، وكثير من أهل الكلام والعلم لم يعرفوا الفرق بين الأنبياء والصالحين في الآيات الخارقة وما لأولياء الشيطان من ذلك من السحرة والكهان والكفار من المشركين وأهل الكتاب وأهل البدع والضلال من الداخلين في الإسلام؛ فجعلوا الخوارق جنساً واحداً، وقالوا: كلها يمكن أن تكون معجزة إذا اقترنت بدعوى النبوة والاستدلال بها والتحدي بمثلها.

وإذا ادعى النبوة من ليس بنبي من الكفار والسحرة؛ فلا بد أن يسلبه الله ما كان معه من ذلك، وأن يقيض له من يعارضه، ولو عارض واحد من هؤلاء النبي لأعجزه الله؛ فخاصة المعجزات عندهم مجرد كون المرسل إليهم لا يأتون بمثل ما أتى به النبي مما لم يكن معتاداً للناس، قالوا: إن عجز الناس عن المعارضة خرق عادة. فهذه المعجزات عندهم، وهم ضاهوا سلفهم من المعتزلة الذين قالوا: المعجزات هي خرق العادة. لكن أنكروا كرامات الصالحين، وأنكروا أن يكون السحر والكهانة إلا من جنس الشعبذة والحيل، ولم يعلموا أن الشياطين تعين على ذلك، وأولئك أثبتوا الكرامات ثم زعموا أن المسلمين أجمعوا على أن

هذه لا تكون إلا لرجل صالح أو نبي، قالوا: فإذا ظهرت على يد رجل كان صالحاً بهذا الإجماع.

وهؤلاء أنفسهم قد ذكروا أنها يكون للسحرة ما هو مثلها، وتناقضوا في ذلك كما قد بسط في غير هذا الموضوع؛ فصار كثير من الناس لا يعلمون ما للسحرة والكهان وما يفعله الشياطين من العجائب، وظنوا أنها لا تكون إلا لرجل صالح؛ فصار من ظهرت هذه له يظن أنها كرامة، فيقوى قلبه بأن طريقته هي طريقة الأولياء، وكذلك غيرهم يظن فيه ذلك، ثم يقولون: الولي إذا تولى لا يعترض عليه؛ فمنهم من يراه مخالفاً لما علم بالاضطرار من دين الرسول، مثل: ترك الصلاة المفروضة، وأكل الخبائث كالخمر والحشيشة والميتة وغير ذلك، وفعل الفواحش، والفحش والتفحش في المنطق، وظلم الناس، وقتل النفس بغير حق، والشرك بالله، وهو مع ذلك يظن فيه أنه ولي من أولياء الله قد وهبه هذه الكرامات بلا عمل فضلاً من الله تعالى، ولا يعلمون أن هذه من أعمال الشياطين، وأن هذه من أولياء الشياطين تضل بها الناس وتغويهم.

ودخلت الشياطين في أنواع من ذلك؛ فتارة يأتون الشخص في النوم، يقول أحدهم: أنا أبو بكر الصديق، وأنا أتوبك لي وأصير شيخك وأنت تُتوب الناس لي، ويلبسه، فيصبح وعلى رأسه ما ألبسه؛ فلا يشك أن الصديق هو الذي جاءه ولا يعلم أنه الشيطان، وقد جرى مثل هذا لعدة من المشايخ

بالعراق والجزيرة والشام، وتارة يقص شعره في النوم فيصبح فيجد شعره مقصوصاً، وتارة يقول: أنا الشيخ فلان؛ فلا يشك أن الشيخ نفسه جاءه وقص شعره.

وكثيراً ما يستغيث الرجل بشيخه الحي أو الميت، فيأتونه في صورة ذلك الشيخ، وقد يخلصونه مما يكره؛ فلا يشك أن الشيخ نفسه جاءه، أو أن ملكاً تصور بصورته وجاءه، ولا يعلم أن ذلك الذي تمثل إنما هو الشيطان لما أشرك بالله أضلته الشياطين، والملائكة لا تجيب مشركاً.

وتارة يأتون إلي من هو خال في البرية وقد يكون ملكاً أو أميراً كبيراً ويكون كافراً، وقد انقطع عن أصحابه وعطش وخاف الموت، فيأتيه في صورة إنسي ويسقيه ويدعوه إلى الإسلام ويتوبه، فيسلم على يديه ويتوبه ويطعمه ويدله على الطريق، ويقول: من أنت؟ فيقول: أنا فلان. ويكون من مؤمني الجن.

كما جرى مثل هذا لي، كنت في مصر في قلعتها، وجرى مثل هذا إلى كثير من الترك من ناحية المشرق، وقال له ذلك الشخص: أنا ابن تيمية؛ فلم يشك ذلك الأمير إنني أنا هو، وأخبر بذلك ملك ماردين، وأرسل بذلك ملك ماردين إلى ملك مصر رسولاً وكنيت في الحبس، فاستعظموا ذلك وأنا لم أخرج من الحبس، ولكن كان هذا جنياً يحبنا فيصنع بالترك التتر مثل ما كنت أصنع بهم لما جاؤوا إلى دمشق: كنت أدعوهم إلى الإسلام، فإذا نطق

أحدهم بالشهادتين أطعمتهم ما تيسر، فعمل معهم
مثل ما كنت أعمل، وأراد بذلك إكرامي ليظن ذلك
أني أنا الذي فعلت ذلك.

قال لي طائفة من الناس: فلم لا يجوز أن
يكون ملكاً؟ قلت: لا، إن الملك لا يكذب، وهذا قد
قال: أنا ابن تيمية وهو يعلم أنه كاذب في ذلك)*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (13 / 89 - 93).

سبب كثرة تصور الجن بصورة الكلب والقط الأسودان

(وقد تنازع العلماء في شيطان الجن إذا مر بين يدي المصلي: هل يقطع؟ على قولين هما قولان في مذهب أحمد، كما ذكرهما ابن حامد وغيره:

أحدهما: يقطع لهذا الحديث ولقوله لما أخبر أن مرور الكلب الأسود يقطع الصلاة: «الكلب الأسود شيطان»⁽¹⁾؛ فعلى بأنه شيطان، وهو كما قال رسول الله ﷺ؛ فإن الكلب الأسود شيطان الكلاب، والجن تتصور بصورته كثيراً وكذلك بصورة القط الأسود؛ لأن السواد أجمع للقوى الشيطانية من غيره، وفيه قوة الحرارة)*.

* * *

(1) رواه مسلم في (الصلاة، باب قدر ما يستر المصلي، رقم 510) من حديث أبي ذر رضي الله عنه.
* (مجموع الفتاوى) (19 / 52).

القسم الثاني
مسائل في:
العلم والجهاد والسياسة الشرعية

الشرع والسياسة

(ثبت في ((الصحيح)) عن رسول الله ﷺ أنه قال: ((إن بني إسرائيل كانت تسوسهم الأنبياء، كلما مات نبي قام نبي، وأنه لا نبي بعدي، وسيكون خلفاء يكثرُونَ)). قالوا: فما تأمرنا؟ قال: ((أوفوا ببيعة الأول فالأول، وأعطوهم حقهم؛ فإن الله سائلهم عما استرعاهم))⁽¹⁾، فلما صارت الخلافة في ولد العباس واحتاجوا إلى سياسة الناس وتقلد لهم القضاء من تقلده من فقهاء العراق، ولم يكن ما معهم من العلم كافياً في السياسة العادلة: احتاجوا حينئذٍ إلى وضع ولاية المظالم، وجعلوا ولاية حرب غير ولاية شرع، وتعاضم الأمر في كثير من أمصار المسلمين؛ حتى صار يُقال: الشرع والسياسة، وهذا يدعو خصمه إلى الشرع وهذا يدعو إلى السياسة، سوغ حاكماً أن يحكم بالشرع والآخر بالسياسة.

والسبب في ذلك أن الذين انتسبوا إلى الشرع قصرُوا في معرفة السنة، فصارت أمور كثيرة: إذا حكموا ضيعوا الحقوق وعطلوا الحدود؛ حتى تُسفك الدماء، وتؤخذ الأموال، وتُستباح المحرمات، والذين انتسبوا إلى السياسة صاروا يسوسون بنوع من الرأي من غير اعتصام بالكتاب والسنة، وخيرهم الذي يحكم بلا هوى وتحري العدل، وكثير منهم يحكمون بالهوى ويحابون القوي ومن يرشوهم ونحو ذلك.

وكذلك كانت الأمصار التي ظهر فيها مذهب

(1) رواه البخاري في (أحاديث الأنبياء، باب ما ذكر عن بني إسرائيل، رقم 3455)، ومسلم في (الإمارة، باب وجوب الوفاء ببيعة الخلفاء الأول فالأول، رقم 1842) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

أهل المدينة يكون فيها من الحكم بالعدل ما ليس في غيرها من جعل صاحب الحرب متبعاً لصاحب الكتاب ما لا يكون في الأمصار التي ظهر فيها مذهب أهل العراق ومن اتبعهم، حيث يكون في هذه والي الحرب غير متبع لصاحب العلم، وقد قال الله تعالى في كتابه: **{لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمْ...}** ⁽¹⁾ الآية؛ فقوام الدين بكتاب يهدي وسيف ينصر: **{وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا}** ⁽²⁾.

ودين الإسلام أن يكون السيف تابعاً للكتاب، فإذا ظهر العلم بالكتاب والسنة وكان السيف تابعاً لذلك كان أمر الإسلام قائماً، وأهل المدينة أولى الأمصار بمثل ذلك، أما على عهد الخلفاء الراشدين؛ فكان الأمر كذلك، وأما بعدهم؛ فهم في ذلك أرجح من غيرهم، وأما إذا كان العلم بالكتاب فيه تقصير وكان السيف تارة يوافق الكتاب وتارة يخالفه؛ كان دين من هو كذلك بحسب ذلك)*.

* * *

(1) الحديد: 25.

(2) الفرقان: 31.

* ((مجموع الفتاوى)) (20 / 392 - 393).

شيخ الإسلام يصف أهل زمانه وقت ظهور التتار

(... أما الطائفة بالشام ومصر ونحوهما؛ فهم في هذا الوقت المقاتلون عن دين الإسلام، وهم من أحق الناس دخولا في الطائفة المنصورة التي ذكرها النبي ﷺ بقوله في الأحاديث الصحيحة المستفيضة عنه: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق، لا يضرهم من خالفهم ولا من خذلهم حتى تقوم الساعة»⁽¹⁾ ، وفي رواية لمسلم: «لا يزال أهل الغرب»⁽²⁾ .

والنبي ﷺ تكلم بهذا الكلام بمدينةته النبوية؛ فغربه ما يغرب عنها، وشرقه ما يشرق عنها، فإن التشريق والتغريب من الأمور النسبية؛ إذ كل بلد له شرق وغرب، ولهذا إذا قدم الرجل إلى الإسكندرية من الغرب يقولون: سافر إلى الشرق، وكان أهل المدينة يسمون أهل الشام أهل الغرب ويسمون نجد والعراق أهل الشرق...

... ومن يتدبر أحوال العالم في هذا الوقت يعلم أن هذه الطائفة هي أقوم الطوائف بدين الإسلام: علماء، وعملاً، وجهاداً من شرق الأرض وغربها؛ فإنهم هم الذين يقاتلون أهل الشوكة العظيمة من المشركين وأهل الكتاب ومغازيهم مع النصارى ومع المشركين من المترك ومع الزنادقة المنافقين من الداخلين في الرافضة وغيرهم؛

(1) رواه البخاري في (الاعتصام بالسنة، باب قول النبي ﷺ: «لا تزال طائفة»)، رقم (7311)، ومسلم في (الإيمان، باب نزول عيسى ابن مريم حاكماً بشريعة نبينا محمد ﷺ، رقم 156)؛ من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه.

(2) في (كتاب الإمارة، باب قوله: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق»)، رقم (1925) من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه.

كالإسماعيلية ونحوهم من القرامطة معروفة معلومة قديماً وحديثاً، والعز الذي للمسلمين بمشارك الأرض ومغاربها هو بعزهم...

وذلك أن سكان **اليمن** في هذا الوقت ضعاف عاجزون عن الجهاد أو مضيعون له، وهم مطيعون لمن ملك هذه البلاد، حتى ذكروا أنهم أرسلوا بالسمع والطاعة لهؤلاء، وملك المشركين لما جاء إلى حلب جرى بها من القتل ما جرى، وأما سكان **الحجاز**؛ فآكثرهم أو كثير منهم خارجون عن الشريعة، وفيهم من البدع والضلال والفجور ما لا يعلمه إلا الله، وأهل الإيمان والدين فيهم مستضعفون عاجزون، وإنما تكون القوة والعزة في هذا الوقت لغير أهل الإسلام بهذه البلاد، فلو ذلت هذه الطائفة - والعياذ بالله تعالى -؛ لكان المؤمنون بالحجاز من أذل الناس، لا سيما وقد غلب فيهم الرفض، وملك هؤلاء التتار المحاربون لله ورسوله الآن مرفوض، فلو غلبوا لفسد الحجاز بالكلية، وأما **بلاد إفريقية**؛ فأعرابها غالبون عليها، وهم من شر الخلق، بل هم مستحقون للجهاد والغزو، وأما **المغرب الأقصى**؛ فمع استيلاء الإفرنج على أكثر بلادهم، لا يقومون بجهاد النصارى هناك، بل في عسكرهم من النصارى الذين يحملون الصليبان خلق عظيم، لو استولى التتار على هذه البلاد؛ لكان أهل المغرب معهم من أذل الناس، لا سيما والنصارى تدخل مع التتار؛ فيصيرون حزباً على أهل المغرب.

فهذا وغيره مما يبين أن هذه العصاة التي بالشام ومصر في هذا الوقت هم كتيبة الإسلام، وعزهم عز الإسلام، وذلمهم ذل الإسلام، فلو استولى عليهم التتار لم يبق للإسلام عز ولا كلمة

عالية ولا طائفة ظاهرة عالية يخافها أهل الأرض
تقاتل عنه)*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (28 / 530 - 534).

انتقال الأمر من خلافة النبوة إلى الملك

(انتقال الأمر عن خلافة النبوة إلى الملك: إما أن يكون لعجز العباد عن خلافة النبوة، أو اجتهاد سائغ، أو مع القدرة على ذلك علماً وعملاً؛ فإن كان مع العجز علماً أو عملاً كان ذو الملك معذوراً في ذلك، وإن كانت خلافة النبوة واجبة مع القدرة كما تسقط سائر الواجبات مع العجز كحال النجاشي لما أسلم وعجز عن إظهار ذلك في قومه، بل حال يوسف الصديق تشبه ذلك من بعض الوجوه، لكن الملك كان جائزاً لبعض الأنبياء كداود وسليمان ويوسف.

وإن كان مع القدرة علماً وعملاً، وقدر أن خلافة النبوة مستحبة ليست واجبة، وأن اختيار الملك جائز في شريعتنا كجوازه في غير شريعتنا؛ فهذا التقدير إذا فرض أنه حق فلا إثم على الملك العادل أيضاً).

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (25 / 35).

لا يصح أن يقال الخليفة هو الخليفة عن الله مثل النائب عنه

(و«الخليفة»): هو من كان خلفاً عن غيره، فَعِيْلَةٌ بمعنى فاعلة، كان النبي ﷺ إذا سافر يقول: ((اللهم أنت الصاحب في السفر، والخليفة في الأهل))⁽¹⁾، وقال ﷺ: ((من جهز غازياً فقد غزا، ومن خلفه في أهله بخير فقد غزا))⁽²⁾... وفي القرآن الكريم: {سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ} ⁽³⁾، وقوله: {فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ} ⁽⁴⁾.

والمراد بـ «الخليفة» أنه خلف من كان قبله من الخلق، والخلف فيه مناسبة، كما كان أبو بكر الصديق خليفة رسول الله ﷺ؛ لأنه خلفه على أمته بعد موته، وكما كان النبي ﷺ إذا سافر لحج أو عمرة أو غزوة يستخلف على المدينة من يكون خليفة له مدة معينة؛ فيستخلف تارة ابن أم مكتوم وتارة غيره، وأستخلف علي بن أبي طالب في غزوة تبوك.

وتسمى الأمكنة التي يُستخلف فيها الإمام ((مخاليف))، مثل: مخاليف اليمن، ومخاليف أرض الحجاز، ومنه الحديث: ((حيث خرج من خلاف إلى

(1) رواه مسلم في (الحج، باب ما يقول إذا ركب إلى سفر الحج وغيره، رقم 1342) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

(2) رواه البخاري في (الجهاد والسير، باب فضل من جهز غازياً أو خلفه بخير، رقم 2843)، ومسلم في (الإمارة، باب فضل إعانة الغازي في سبيل الله بمركوب أو غيره، 1895)؛ من حديث زيد بن خالد الجهني رضي الله عنه.

(3) الفتح: 11.

(4) التوبة: 81.

مخلاف⁽¹⁾، ومنه قوله تعالى: { وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَبْلُوكُمْ فِيمَا آتَاكُمْ }⁽²⁾، وقوله تعالى: { وَلَقَدْ أَهَلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا... } إلى قوله تعالى: { ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ }⁽³⁾، ومنه قوله تعالى: { وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ... }⁽⁴⁾ الآية.

وقد ظن بعض القائلين الغالطين - كابن عربي - أن «ال خليفة» هو الخليفة عن الله، مثل نائب الله، وزعموا أن هذا بمعنى أن يكون الإنسان مستخلفاً...

والله لا يجوز له خليفة، ولهذا لما قالوا لأبي بكر: يا خليفة الله! قال: لست بخليفة الله، ولكني خليفة رسول الله ﷺ، حسبي ذلك. بل هو سبحانه يكون خليفة لغيره، قال النبي ﷺ: ((اللهم أنت الصاحب في السفر، والخليفة في الأهل، اللهم اصحبنا في سفرنا واخلفنا في أهلنا))⁽⁵⁾، وذلك لأن

(1) في «صحيح البخاري» (كتاب المغازي، باب بعث أبي موسى ومعاذ إلى اليمن، رقم 4342). قال أبو بردة: «بعث رسول الله ﷺ أبا موسى ومعاذ بن جبل إلى اليمن. قال: وبعث كل واحد منهما على مخلاف. قال: واليمن مخلافان».

(2) الأنعام: 61.

(3) يونس: 14.

(4) النور: 55.

(5) [صحيح]. الحديث بهذا اللفظ رواه الترمذي في (الدعوات، باب ما يقول إذا خرج مسافراً، رقم 3439) من حديث عبدالله بن سرجس رضي الله عنه، وفي (الدعوات، باب ما يقول إذا ركب الناقة، رقم 3447)، وأحمد في «المسند» (2 / 144) من حديث عبدالله بن عمر رضي الله عنه. وانظر: «صحيح سنن الترمذي» (3 / 154).

الله حي شهيد مهيمن قيوم رقيب حفيظ غني عن العالمين، ليس له شريك ولا ظهير، ولا يشفع أحد عنده إلا بإذنه، والخليفة إنما يكون عند عدم المستخلف بموت أو غيبة، ويكون لحاجة المستخلف إلى الاستخلاف، وسمي «خليفة» لأنه خلف عن الغزو، وهو قائم خلفه، وكل هذه المعاني منتفية في حق الله تعالى وهو منزه عنها؛ فإنه حي قيوم شهيد، لا يموت ولا يغيب، وهو غني يرزق ولا يُرزق: يرزق عياده، وينصرهم، ويهديهم، ويعافهم بما خلقه من الأسباب التي هي من خلقه، والتي هي مفتقرة إليه كافتقار المسببات إلى أسبابها؛ فالله هو الغني الحميد، له ما في السماوات وما في الأرض ومما بينهما، {يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ كُلِّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ} ⁽¹⁾ ، {وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ} ⁽²⁾ ، ولا يجوز أن يكون أحد خلفاً منه ولا يقوم مقامه؛ لأنه لا سمي له ولا كفاء له، فمن جعل له خليفة؛ فهو مشرك به)* .

* * *

(1) الرحمن: 29.

(2) الزخرف: 84.

* (مجموع الفتاوى) ((35 / 43 - 45)).

الجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أفضل الأعمال

(معلوم أن الجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هو أفضل الأعمال؛ كما قال ﷺ: «رأس الأمر الإسلام، وعموده الصلاة، وذروة سنامه الجهاد في سبيل الله تعالى»⁽¹⁾، وفي «الصحيح» عنه ﷺ أنه قال: «إن في الجنة لمئة درجة، ما بين الدرجة إلى الدرجة كما بين السماء إلى الأرض أعدها الله عز وجل للمجاهدين في سبيله»⁽²⁾، وقال ﷺ: «رباط يوم وليلة في سبيل الله خير من صيام شهر وقيامه»⁽³⁾، ومن مات مرابطاً مات مجاهداً وجرى عليه عمله وأجرى عليه رزقه من الجنة وأمن الفتنة، والجهاد أفضل من الحج والعمرة؛ كما قال تعالى: { أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ أَمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ . الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَكْبَرُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ . يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ

(1) [صحيح]. رواه الترمذي في (الإيمان، باب ما جاء في حرمة الصلاة، 2541)، وابن ماجه في (الفتن، باب كف اللسان في الفتنة، 3973)؛ من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه. وانظر: «صحيح الترمذي» (2 / 328).

(2) رواه البخاري في (الجهاد والسير، باب درجات المجاهدين في سبيل الله، 2790، وفي التوحيد، باب وكان عرشه على الماء، 7423)، ومسلم في (الإمارة، باب ما أعده الله تعالى للمجاهدين في الجنة، 1848)؛ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.
(3) رواه مسلم في (الإمارة، باب فضل الرباط في سبيل الله عز وجل، 1913) من حديث سلمان رضي الله عنه.

بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّتْ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ
مُقِيمٌ. خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ
عَظِيمٌ»⁽⁴⁾، والحمد لله رب العالمين، وصلاته
وسلامه على خير خلقه سيدنا محمد وعلى آله
وصحبه أجمعين*.

* * *

(4) التوبة: 19 - 22.
* ((مجموع الفتاوى)) (35 / 160).

فروض الكفايات يقوم بها من قدر عليها إذا لم يكن في إقامتها فساد يزيد على إضاعتها

(خاطب الله المؤمنين بالحدود والحقوق خطاباً مطلقاً؛ كقوله: {وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا} (1)، وقوله: {الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا} (2)، وقوله: {وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدوهُمْ} (3)، وكذلك قوله: {وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا} (4)؛ لكن قد عُلم أن المخاطب بالفعل لا بد أن يكون قادراً عليه والعاجزون لا يجب عليهم، وقد عُلم أن هذا فرض على الكفاية، وهو مثل الجهاد؛ بل هو نوع من الجهاد؛ فقوله: {كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ} (5)، وقوله: {وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ} (6)، وقوله: {إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ} (7) ، ونحو ذلك؛ هو فرض على الكفاية من القادرين، و«القدرة»: هي السلطان؛ فلهذا وجب إقامة الحدود على ذي السلطان ونوابه.

والسنة أن يكون للمسلمين إمام واحد والباقون نوابه، فإذا فرض أن الأمة خرجت عن ذلك لمعصية من بعضها وعجز من الباقين أو غير ذلك فكان لها عدة أئمة؛ لكان يجب على كل إمام أن يقيم الحدود ويستوفي الحقوق، ولهذا قال العلماء: إن أهل البغي ينفذ من أحكامهم ما ينفذ

(1) المائة: 38.

(2) النور: 2.

(3) النور: 4.

(4) النور: 4.

(5) البقرة: 216.

(6) البقرة: 190.

(7) التوبة: 39.

من أحكام أهل العدل، وكذلك لو شاركوا الإمارة وصاروا أحزاباً لوجب على كل حزب فعل ذلك في أهل طاعتهم؛ فهذا عند تفرق الأمراء وتعددهم، وكذلك لو لم يتفرقوا، لكن طاعتهم للأمير الكبير ليست طاعة تامة؛ فإن ذلك أيضاً إذا أسقط عنه إلزامهم بذلك لم يسقط عنهم القيام بذلك؛ بل عليهم أن يقيموا ذلك، وكذلك لو فرض عجز بعض الأمراء عن إقامة الحدود والحقوق أو إضاعته لذلك؛ لكان ذلك الفرض على القادر عليه.

وقول من قال: لا يقيم الحدود إلا السلطان ونوابه إذا كانوا قادرين فاعلين بالعدل، كما يقول الفقهاء: الأمر إلى الحاكم، إنما هو العادل القادر، فإذا كان مضيعاً لأموال اليتامى أو عاجزاً عنها؛ لم يجب تسليمها إليه مع إمكان حفظها بدونه، وكذلك الأمير إذا كان مضيعاً للحدود أو عاجزاً عنها لم يجب تفويضها إليه مع إمكان إقامتها بدونه.

والأصل أن هذه الواجبات تقام على أحسن الوجوه؛ فمتى أمكن إقامتها من أمير لم يحتج إلى اثنين، ومتى لم يقدِر إلا بعدد ومن غير سلطان أقيمت إذا لم يكن في إقامتها فساد يزيد على إضاعتها، فإنها من «باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر»، فإن كان في ذلك من فساد ولاية الأمر أو الرعية ما يزيد على إضاعتها؛ لم يدفع فساد بأفسد منه، والله أعلم* .

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (34 / 175 - 176).

طلب العلم الشرعي فرض على الكفاية إلا فيما يتعين

(طلب العلم الشرعي فرض على الكفاية إلا فيما يتعين؛ مثل طلب كل واحد علم ما أمره الله به وما نهاه عنه؛ فإن هذا فرض على الأعيان كما أخرجاه في ((الصحيحين)) عن النبي ﷺ أنه قال: ((من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين))⁽¹⁾، وكل من أراد الله به خيراً لا بد أن يفقهه في الدين، فمن لم يفقهه في الدين لم يرد الله به خيراً، والمدين: ما بعث الله به رسوله، وهو ما يجب على المرء التصديق به والعمل به، وعلى كل أحد أن يصدق محمداً ﷺ فيما أخبر به ويطيعه فيما أمر تصديقاً عاماً وطاعة عامة، ثم إذا ثبت عنه خبر كان عليه أن يصدق به مفصلاً، وإذا كان مأموراً من جهة بأمر معين كان عليه أن يطيعه طاعة مفصلة)*.

* * *

(1) رواه البخاري في (العلم، باب من يرد الله به خيراً، رقم 71)، وفي مواضع أخرى من ((الصحيح))، ومسلم في (الزكاة، باب النهي عن المسألة، 1037)؛ من حديث معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه.
* ((مجموع الفتاوى)) (28 / 80).

قتال الطائفة الممتنعة عن شريعة من شرائع الإسلام الظاهرة المتواترة

(أجمع علماء المسلمين على أن كل طائفة
ممتنعة عن شريعة من شرائع الإسلام الظاهرة
المتواترة؛ فإنه يجب قتالها حتى يكون الدين كله
لله.

فلو قالوا: نصلي ولا نزكي، أو: نصلي الخمس
ولا نصلي الجمعة ولا الجماعة، أو: نقوم بمباني
الإسلام الخمس ولا نحرم دماء المسلمين
وأموالهم، أو: لا نترك الربا ولا الخمر ولا الميسر،
أو: نتبع القرآن ولا نتبع رسول الله ﷺ ولا نعمل
بالأحاديث الثابتة عنه، أو: نعتقد أن اليهود والنصارى
خير من جمهور المسلمين وأن أهل القبلة قد
كفروا بالله ورسوله ولم يبق منهم مؤمن إلا طائفة
قليلة، أو قالوا: إنا لا نجاهد الكفار مع المسلمين، أو
غير ذلك من الأمور المخالفة لشريعة رسول الله ﷺ
وسنته وما عليه جماعة المسلمين؛ فإنه يجب جهاد
هذه الطوائف جميعها؛ كما جاهد المسلمون مانعي
الزكاة، وجاهدوا الخوارج وأصنافهم، وجاهدوا
الخرمية والقرامطة والباطنية وغيرهم من أصناف
أهل الأهواء والبدع الخارجين عن شريعة الإسلام.

وذلك لأن الله تعالى يقول في كتابه:
**{وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِئْتَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ
كَلَهُ لِلَّهِ}**⁽¹⁾، فإذا كان بعض الدين لله وبعضه لغير
الله وجب قتالهم حتى يكون الدين كله لله، وقال
تعالى: **{فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا**

(1) البقرة: 193.

الرَّكَاءَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ {⁽²⁾-؛ فلم يأمر بتخليفة سبيلهم إلا بعد التوبة من جميع أنواع الكفر، وبعد إقام الصلاة وإيتاء الزكاة، وقال تعالى: **{ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ . فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ** {⁽¹⁾؛ فقد أخبر تعالى أن الطائفة الممتنعة إذا لم تنته عن الربا فقد حاربت الله ورسوله، والربا آخر ما حرم الله في القرآن، فما حرمه قبله أكد، وقال تعالى: **{ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ** {⁽²⁾.

فكل من امتنع من أهل الشوكة عن الدخول في طاعة الله ورسوله؛ فقد حارب الله ورسوله، ومن عمل في الأرض بغير كتاب الله وسنة رسوله؛ فقد سعى في الأرض فساداً، ولهذا تأول السلف هذه الآية على الكفار وعلى أهل القبلة حتى أدخل عامة الأئمة فيها قطاع الطريق الذين يشهرون السلاح لمجرد أخذ الأموال، وجعلوهم باخذ أموال الناس بالقتال محاربين لله ورسوله ساعين في الأرض فساداً؛ وإن كانوا يعتقدون تحريم ما فعلوه ويقرون بالإيمان بالله ورسوله.

فالذي يعتقِد جِلِّ دماء المسلمين وأموالهم ويستجِل قتالهم أولى بأن يكون محارباً لله ورسوله ساعياً في الأرض فساداً من هؤلاء، كما أن الكافر الحربي الذي يستجِل دماء المسلمين وأموالهم ويرى جواز قتالهم أولى بالمحاربة من الفاسق

(2) التوبة: 5.

(1) البقرة: 279.

(2) المائدة: 33.

الذي يعتقد تحريم ذلك، وكذلك المبتدع الذي خرج عن بعض شريعة رسول الله ﷺ وسنته واستحل دماء المسلمين المتمسكين بسنة رسول الله ﷺ وشريعته وأموالهم هو أولى بالمحاربة من الفاسق؛ وإن اتخذ ذلك ديناً يتقرب به إلى الله، كما أن اليهود والنصارى اتخذ محاربة المسلمين ديناً تتقرب به إلى الله.

ولهذا اتفق أئمة الإسلام على أن هذه الهدى المغلظة شر من الذنوب التي يعتقد أصحابها أنها ذنوب، وبذلك مضت سنة رسول الله ﷺ*.

وقال أيضاً: (كل طائفة ممتنعة عن التزام شريعة من شرائع الإسلام الظاهرة المتواترة من هؤلاء القوم وغيرهم؛ فإنه يجب قتالهم حتى يلتزموا شرائعه وإن كانوا مع ذلك ناطقين بالشهادتين وملتزمين بعض شرائعه، كما قاتل أبو بكر الصديق والصحابة رضي الله عنهم مانعي الزكاة، وعلى ذلك اتفق الفقهاء بعدهم بعد سابقة مناظرة عمر لأبي بكر رضي الله عنهما؛ فاتفق الصحابة رضي الله عنهم على القتال على حقوق الإسلام عملاً بالكتاب والسنة.

وكذلك ثبت عن النبي ﷺ من عشرة أوجه الحديث عن الخوارج، وأخبر أنهم شر الخلق والخليقة مع قوله: «تحقرون صلاتكم مع صلاتهم، وصيامكم مع صيامهم»⁽¹⁾؛ فعلم أن مجرد الاعتصام بالإسلام مع عدم التزام شرائعه ليس بمسقط

* (مجموع الفتاوى) (28 / 468 - 470).

(1) جزء من حديث رواه البخاري في (فضائل القرآن، باب إثم من رآه في قراءة القرآن، 5058، وفي استتابة المرتدين، باب قتل الخوارج والملحد، 6931)، ومسلم في (الزكاة، باب ذكر الخوارج وصفاتهم، 1064)؛ من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

للقتال؛ فالقتال واجب حتى يكون الدين كله لله وحتى لا تكون فتنة، فمتى كان المدين لغير الله فالقتال واجب.

فأيما طائفة امتنعت من بعض الصلوات المفروضات، أو الصيام، أو الحج، أو عن التزام تحريم الدماء والأموال والخمر والزنا والميسر، أو عن نكاح ذوات المحارم، أو عن التزام جهاد الكفار، أو ضرب الجزية على أهل الكتاب، وغير ذلك من واجبات الدين ومحرماته - التي لا عذر لأحد في جحودها وتركها - التي يكفر الجاحد لوجوبها؛ فإن الطائفة الممتنعة تقاتل عليها وإن كانت مقرة بها، وهذا مما لا أعلم فيه خلافاً بين العلماء...)*.

وقال أيضاً: (كل طائفة خرجت عن شريعة من شرائع الإسلام الظاهرة المتواترة؛ فإنه يجب قتالها باتفاق أئمة المسلمين وإن تكلمت بالشهادتين، فإذا أقروا بالشهادتين وأمتنعوا عن الصلوات الخمس وجب قتالهم حتى يصلوا، وإن امتنعوا عن الزكاة وجب قتالهم حتى يؤدوا الزكاة، وكذلك إن امتنعوا عن صيام شهر رمضان أو حج البيت العتيق، وكذلك إن امتنعوا عن تحريم الفواحش أو الزنا أو الميسر أو الخمر أو غير ذلك من محرمات الشريعة، وكذلك إن امتنعوا عن الحكم في الدماء والأموال والأعراض والأبضاع ونحوها بحكم الكتاب والسنة، وكذلك إن امتنعوا عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وجهاد الكفار إلى أن يسلموا ويؤدوا الجزية عن يد وهم صاغرون، وكذلك إن أظهروا البدع المخالفة للكتاب والسنة واتباع سلف الأمة وأئمتها؛ مثل أن يظهروا الإلحاد في أسماء الله وآياته، أو التكذيب بأسماء الله وصفاته، أو

* (مجموع الفتاوى) ((28 / 502 - 503)).

التكذيب بقدره وقضائه، أو التكذيب بما كان عليه جماعة المسلمين على عهد الخلفاء الراشدين، أو الطعن في السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان، أو مقاتلة المسلمين حتى يدخلوا في طاعتهم التي توجب الخروج عن شريعة الإسلام، وأمثال هذه الأمور.

قال الله تعالى: { **وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِئْتَةً وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ** }⁽¹⁾، فإذا كان بعض الدين لله وبعضه لغير الله؛ وجب القتال حتى يكون الدين كله لله**.

كل من خشي الله فهو عالم وليس كل عالم

يخشى الله

(قال أبو حيان التيمي: ((العلماء ثلاثة))): عالم بالله وبأمر الله، وعالم بالله ليس عالماً بأمر الله، وعالم بأمر الله ليس عالماً بالله؛ فالعالم بالله الذي يخشاه، والعالم بأمر الله الذي يعلم حدوده وفرائضه، وقد قال تعالى: { **إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ** }⁽¹⁾، وهذا يدل على أن كل من خشي الله فهو عالم، وهو حق، ولا يدل على أن كل عالم يخشاه؛ لكن لما كان العلم به موجِباً للخشية عند عدم المعارض كان عدمه دليلاً على ضعف الأصل؛ إذ لو قوي لدفع المعارض)*.

* * *

(1) البقرة: 193.
** (مجموع الفتاوى) (28 / 510 - 511).
(1) فاطر: 28.
* (مجموع الفتاوى) (7 / 539).

لو أفتى المفتي بالخطأ فالعقوبة لا تجوز إلا بعد إقامة الحجة ولا يجوز منعه من الفتيا مطلقاً ولا حبسه

(لو قدر أن المفتي أفتى بالخطأ؛ فالعقوبة لا تجوز إلا بعد إقامة الحجة، فالواجب أن تبين دلالة الكتاب والسنة على خطئه، ويجب عما احتج به؛ فإنه لا بد من ذكر الدليل والجواب عن المعارض، وإلا؛ فإذا كان مع هذا حجة ومع هذا حجة لم يجز تعيين الصواب مع أحدهما إلا بمرجح)*.

وقال: (لو قدر أن العالم الكثير الفتاوى أفتى في عدة مسائل بخلاف سنة رسول الله ﷺ الثابتة عنه وخلاف ما عليه الخلفاء الراشدون؛ لم يجز منعه من الفتيا مطلقاً، بل يبين له خطؤه فيما خالف فيه، فما زال في كل عصر من أعصار الصحابة والتابعين ومن بعدهم من علماء المسلمين من هو كذلك؛ فابن عباس رضي الله عنهما كان يقول في «المتعة والصراف» بخلاف السنة الصحيحة، وقد أنكر عليه الصحابة ذلك ولم يمنعه من الفتيا مطلقاً؛ بل بينوا له سنة رسول الله ﷺ المخالفة لقوله؛ فعلي رضي الله عنه روي له عن النبي ﷺ أنه حرم المتعة، وأبو سعيد الخدري رضي الله عنه وغيره رووا له تحريمه لربما الفضل ولم يردوا فتياه لمجرد قولهم وحكمهم ويمنعوه من الفتيا مطلقاً، ومثل هذا كثير؛ فالمنع العام حكم بغير ما أنزل الله وهو باطل باتفاق المسلمين)**.

وقال أيضاً: (لو قدر أن العالم الكثير الفتاوى

* (مجموع الفتاوى) ((27 / 307)).
** (مجموع الفتاوى) ((27 / 311)).

أخطأ في مئة مسألة لم يكن ذلك عيباً، وكل من سوى الرسول ﷺ يصيب ويخطيء، ومن منع عالماً من الإفتاء مطلقاً وحكم بحبسه لكونه أخطأ في مسائل؛ كان ذلك باطلاً بالإجماع، فالحكم بالمنع والحبس حكم باطل بالإجماع؛ فكيف إذا كان المفتي قد أجاب بما هو سنة رسول الله ﷺ وقول علماء أمته؟!!

... إن المفتي لو أفتى في المسائل الشرعية ((مسائل الأحكام)) بما هو أحد قولي علماء المسلمين، واستدل على ذلك بالكتاب والسنة، وذكر أن هذا القول هو الذي يدل عليه الكتاب والسنة دون القول الآخر في أي باب كان ذلك من مسائل البيوع والنكاح والطلاق والحج والزيارة وغير ذلك؛ لم يكن لأحد أن يلزمه بالقول الآخر بلا حجة من كتاب أو سنة، ولا أن يحكم بلزومه ولا منعه من القول الآخر بالإجماع؛ فكيف إذا منعه منعاً عاماً وحكم بحبسه؟! فإن هذا من أبطال الأحكام بإجماع المسلمين)*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (27 / 301).

ليس لأحد أن يحكم بين أحد إلا بحكم

الله ورسوله

(ليس لأحد أن يحكم بين أحد من خلق الله؛ لا بين المسلمين، ولا الكفار، ولا الفتيان، ولا رماة البندق، ولا الجيش، ولا الفقراء، ولا غير ذلك؛ إلا بحكم الله ورسوله، ومن ابتغي غير ذلك تناوله قوله تعالى: {أَفْحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ} (1) ، وقوله تعالى: {فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا} (2)؛ فيجب على المسلمين أن يحكموا الله ورسوله في كل ما شجر بينهم، ومن حكم بحكم البندق وشرع البندق أو غيره مما يخالف شرع الله ورسوله وحكم الله ورسوله وهو يعلم ذلك؛ فهو من جنس التتار الذين يقدمون حكم ((الياساق)) على حكم الله ورسوله، ومن تعمد ذلك؛ فقد قدح في عدالته ودينه، ووجب أن يُمنع من النظر في الوقف، والله أعلم).

* * *

(1) المائة: 50.

(2) النساء: 65.

* ((مجموع الفتاوى)) (35 / 407 - 408).

الشَّرع المنزَّل والشَّرع المؤوَّل والشَّرع المبدَّل

(لفظ الشرع في هذه الأزمنة ((ثلاثة أقسام)):

أحدها: الشرع المُنزَّل، وهو الكتاب والسنة، واتباعه واجب، من خرج عنه وجب قتله، ويدخل فيه أصول الدين وفروعه، وسياسة الأمراء وولاية المال، وحكم الحكام، ومشیخة الشيوخ، وغير ذلك؛ فليس لأحد من الأولين والآخرين خروج عن طاعة الله ورسوله.

والثاني: الشرع المؤوَّل، وهو موارد النزاع والاجتهاد بين الأمة، فمن أخذ فيما يسوغ فيه الاجتهاد أقر عليه ولم يجب على جميع الخلق موافقته إلا بحجة لا مرد لها من الكتاب والسنة.

والثالث: الشرع المبدَّل، مثل ما يثبت من شهادات الزور، أو يُحكم فيه بالجهل والظلم بغير العدل والحق كما بغير ما أنزل الله، أو يُؤمر فيه بإقرار باطل لإضاعة حق، مثل أمر المريض أن يقر لوأرث بما ليس بحق ليبطل به حق بقية الورثة؛ فإن الأمر بذلك والشهادة عليه محرمة، وإن كان الحاكم الذي لم يعرف باطن الأمر إذا حكم بما ظهر له من الحق لم يَأثم؛ فقد قال سيد الحكام ﷺ في الحديث المتفق عليه: ((إنكم تختصمون إلي، ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض، وإنما أقضي بنحو ما أسمع، فمن قضيت له بشيء من حق أخيه؛ فلا يأخذه، وإنما أقطع له قطعة من

النار))⁽¹⁾.*

... وقال أيضاً: (اسم ((السنة)) و((الشريعة)) قد يكون في العقائد والأقوال، وقد يكون في المقاصد والأفعال؛ فالأولى في طريقة العلم والكلام، والثانية في طريقة الحال والسمع، وقد تكون في طريقة العبادات الظاهرة والسياسات السلطانية؛ فالمتكلمة جعلوا بإزاء الشرعيات العقلية أو الكلاميات، والمتصوفة جعلوا بإزائها الذوقيات والحقائق، والمتفلسفة جعلوا بإزاء الشريعة الفلسفة، والملوك جعلوا بإزاء الشريعة السياسة، وأما الفقهاء والعمامة؛ فيخرجون عما هو عندهم من الشريعة إلى بعض هذه الأمور، أو يجعلون بإزائها العادة أو المذهب أو الرأي.

والتحقيق أن الشريعة التي بعث الله بها محمداً ﷺ جامعة لمصالح الدنيا والآخرة، وهذه الأشياء ما خالف الشريعة منها فهو باطل، وما وافقها منها فهو حق؛ لكن قد يغير أيضاً لفظ الشريعة عند أكثر الناس؛ فالملوك والعمامة عندهم إن الشرع والشريعة اسم لحكم الحاكم، ومعلوم أن القضاء فرع من فروع الشريعة، وإلا؛ فالشريعة جامعة لكل ولاية وعمل فيه صلاح الدين والدنيا، والشريعة إنما هي كتاب الله وسنة رسوله وما كان عليه سلف الأمة في العقائد والأحوال والعبادات والأعمال والسياسات والأحكام والولايات والعطيات.

(1) رواه البخاري في (الشهادات، باب من أقام البينة بعد اليمين 2680، وفي الحيل، باب إذا غصب جارية فزعم أنها ماتت 6967، وفي الأحكام، باب موعظة الإمام للخصوم، 7169)، ومسلم في (الأفضية، باب الحكم بالظاهر واللحن بالحجة، 1713)؛ من حديث أم سلمة رضي الله عنها.
* (مجموع الفتاوى) ((35 / 395 - 396)).

ثم هي مستعملة في كلام الناس على ثلاثة أنحاء: شرع منزل؛ وهو ما شرعه الله ورسوله، وشرع متاويل؛ وهو ما ساغ فيه الاجتهاد، وشرع مُبَدَّل؛ وهو ما كان من الكذب والفجور الذي يفعله المبطلون بظاهر من الشرع أو البدع أو الضلال الذي يضيفه الضالون إلى الشرع، والله سبحانه وتعالى أعلم.

وبما ذكرته في مسمى الشريعة والحكم الشرعي والعلم الشرعي يتبين أنه ليس للإنسان أن يخرج عن الشريعة في شيء من أموره، بل كلما يصلح له؛ فهو في الشرع من أصوله وفروعه وأحواله وأعماله وسياسته ومعاملته وغير ذلك، والحمد لله رب العالمين.

وسبب ذلك أن الشريعة هي طاعة الله ورسوله وأولي الأمر منا، وقد قال تعالى: **{ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ }**⁽¹⁾، وقد أوجب طاعته وطاعة رسوله في أي كثير من القرآن، وحرّم معصيته ومعصية رسوله، ووعد برضوانه ومغفرته ورحمته وجنته على طاعته وطاعة رسوله، وأوعد بضد ذلك على معصيته ومعصية رسوله؛ فعلى كل أحد من عالم أو أمير أو عابد أو معامل أن يطيع الله ورسوله فيما هو قائم به من علم أو حكم أو أمر أو نهي أو عمل أو عبادة أو غير ذلك.

وحقيقة الشريعة: اتباع الرسل والدخول تحت طاعتهم، كما أن الخروج عنها خروج عن طاعة الرسل، وطاعة الرسل هي دين الله الذي أمر بالقتال عليه؛ فقال: **{ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ**

(1) النساء: 59.

فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ {⁽²⁾-؛ فإنه قد قال:
{ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ } {⁽³⁾-،
 والطاعة له دين له، وقال النبي ﷺ: ((من أطاعني؛
 فقد أطاع الله، ومن أطاع أميري؛ فقد أطاعني،
 ومن عصاني؛ فقد عصا الله، ومن عصى أميري؛
 فقد عصاني))⁽⁴⁾، والأمرء والعلماء لهم مواضع
 تجب طاعتهم فيها، وعليهم هم أيضاً أن يطيعوا الله
 والرسول فيما يأمرون؛ فعلى كل من الرعاة
 والرعية والرؤوس والمرؤوسين أن يطيع كل منهم
 الله ورسوله في حاله، ويلتزم شريعة الله التي
 شرعها له.

وهذه جملة تفصيلها يطول، غلط فيها صنفان
 من الناس:

صنف سوغوا لنفوسهم الخروج عن شريعة
 الله ورسوله وطاعة الله ورسوله؛ لظنهم قصور
 الشريعة عن تمام مصالحهم جهلاً منهم أو جهلاً
 وهوى أو هوى محضاً.

وصنف قصرُوا في معرفة قدر الشريعة؛
 فضيقوها حتى توهموا هم والناس أنه لا يمكن
 العمل بها، وأصل ذلك الجهل بمسمى الشريعة
 ومعرفة قدرها وسعتها، والله أعلم)*.

* * *

(2) البقرة: 193.

(3) النساء: 80.

(4) رواه البخاري في (الأحكام، باب قوله تعالى: { وَأَطِيعُوا
اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ }، (7137)، ومسلم
 في (الإمارة، باب وجوب طاعة الأُمراء في غير معصية، (1835)؛
 من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.
 * (مجموع الفتاوى) (19 / 307 - 310).

الحكم بغير ما أنزل الله من أعظم أسباب تغيير الدُّول

و«ولي الأمر» إن عرف ما جاء به الكتاب والسنة حكم بين الناس به، وإن لم يعرفه وأمكنه أن يعلم ما يقول هذا وما يقول هذا حتى يعرف الحق حكم به، وإن لم يمكنه لا هذا ولا هذا ترك المسلمين على ما هم عليه كل يعيد الله على حسب اجتهاده، وليس له أن يلزم أحداً بقبول قول غيره وإن كان حاكماً.

وإذا خرج ولاة الأمور عن هذا؛ فقد حكموا بغير ما أنزل الله، ووقع بأسهم بينهم؛ قال النبي ﷺ: «ما حكم قوم بغير ما أنزل الله؛ إلا وقع بأسهم بينهم»⁽¹⁾، وهذا من أعظم أسباب تغيير الدول كما قد جرى مثل هذا مرة بعد مرة في زماننا وغير زماننا، ومن أراد الله سعادته جعله يعتبر بما أصاب غيره؛ فيسلك مسلك من أيده الله ونصره، ويجتنب مسلك من خذله الله وأهانته؛ فإن الله يقول في كتابه: **{ وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ . الَّذِينَ إِذَا مَكَانَهُمْ فِي الْأَرْضِ أُقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ }**⁽²⁾؛ فقد وعد الله بنصر من ينصره، ونصره هو نصر كتابه ودينه ورسوله لا نصر من يحكم بغير ما أنزل الله ويتكلم بما لا يعلم؛ فإن الحاكم إذا كان

(1) [حسن]. رواه ابن ماجه في (الفتن، باب العقوبات، 4009) بلفظ: «وما لم تحكم أئمتهم بكتاب الله وبتخيرا مما أنزل الله إلا جعل الله بأسهم بينهم». ورواه أبو نعيم في «الحلية» (8 / 333). وفي سندهما ابن أبي مالك خالد بن يزيد، وهو ضعيف. ورواه الحاكم في «المستدرک» (4 / 540) بإسناد حسن. انظر: «السلسلة الصحيحة» (رقم 106).
(2) الحج: 39 - 40.

دِينًا لَكِنَّهُ حَكْمٌ بَغِيرَ عِلْمٍ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ، وَإِنْ كَانَ عَالِمًا لَكِنَّهُ حَكْمٌ بَخْلَافِ الْحَقِّ الَّذِي يَعْلَمُهُ كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ، وَإِذَا حَكْمٌ بِلَا عَدْلِ وَلَا عِلْمٍ كَانَ أَوْلَى أَنْ يَكُونَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ، وَهَذَا إِذَا حَكِمَ فِي قَضِيَّةٍ مَعِينَةً لِشَخْصٍ، وَأَمَّا إِذَا حَكِمَ حَكْمًا عَامًّا فِي دِينِ الْمُسْلِمِينَ؛ فَجَعَلَ الْحَقَّ بَاطِلًا وَالبَاطِلَ حَقًّا؛ وَالسَّنَةَ بَدْعَةً وَالبَدْعَةَ سُنَّةً، وَالمَعْرُوفَ مَنكَرًا وَالمَنكَرَ مَعْرُوفًا، وَنَهَى عَمَّا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ وَرَسُولُهُ، وَأَمَرَ بِمَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ وَرَسُولُهُ؛ فَهَذَا لِمَنْ آخَرَ يَحْكُمُ فِيهِ رَبُّ الْعَالَمِينَ، وَإِلَهُ الْمُرْسَلِينَ، مَا لَكَ يَوْمَ الدِّينِ، الَّذِي {لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ} ⁽¹⁾، {الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا} ⁽²⁾، وَالحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ*.

* * *

(1) القصص: 70.

(2) الفتح: 28.

* (مجموع الفتاوى) ((35 / 387 - 388)).

ترك العالم ما عَلِمَهُ من الحقِّ واتباع حكم الحاكم

(متى ترك العالم ما علمه من كتاب الله وسنة رسوله واتبع حكم الحاكم المخالف لحكم الله ورسوله كان مرتدًا كافرًا، يستحق العقوبة في الدنيا والآخرة، قال تعالى: { الْمص . كِتَابٌ أَنْزَلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ لِتُنذِرَ بِهِ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ . اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ } (1) .

ولو ضرب وحبس وأوذي بأنواع الأذى ليدع ما علمه من شرع الله ورسوله الذي يجب اتباعه واتباع حكم غيره؛ كان مستحقاً لعذاب الله، بل عليه أن يصبر وإن أوذي في الله؛ فهذه سنة الله في الأنبياء واتباعهم، قال الله تعالى:

{ أَلَمْ أَحْسِبِ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ . وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ } (2)

وقال تعالى: { وَلَتَبْلُوَنكُمْ حَتَّى تَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالضَّالِّينَ وَتَبْلُوَ أَخْبَارَكُمْ } (3)

وقال تعالى: { أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالصَّرَاءُ وَزُلْزَلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرُ

(1) الأعراف: 1 - 3 .

(2) العنكبوت: 1 - 3 .

(3) محمد: 31 .

اللهِ أَلَا إِنَّ تَضَرَّ اللهُ قَرِيبٌ} (4) .

وهذا إذا كان الحاكم قد حكم في مسألة اجتهادية قد تنازع فيها الصحابة والتابعون فحكم الحاكم بقول بعضهم وعند بعضهم سنة لرسول الله ﷺ تخالف ما حكم به؛ فعلى هذا أن يتبع ما علم من سنة رسول الله ﷺ ويأمر بذلك ويفتي به ويدعو إليه ولا يقلد الحاكم. هذا كله باتفاق المسلمين.

وإن ترك المسلم عالماً كان أو غير عالم ما علم من أمر الله ورسوله ﷺ لقول غيره كان مستحقاً للعذاب، قال تعالى: **{فَلْيَحْذِرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ}** (1) ، وإن كان ذلك الحاكم قد خفي عليه هذا النص - مثل كثير من الصحابة والتابعين والأئمة الأربعة وغيرهم تكلموا في مسائل باجتهادهم وكان في ذلك سنة لرسول الله ﷺ تخالف اجتهادهم -؛ فهم معذورون لكونهم اجتهدوا و **{لَا يُكَلِّفُ اللهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا}** (2) ، ولكن من علم سنة رسول الله ﷺ لم يجز له أن يعدل عن السنة إلى غيرها، قال تعالى: **{وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا}** (3) .

* * *

(4) البقرة: 214.

(1) النور: 63.

(2) البقرة: 286.

(3) الأحزاب: 36.

* (مجموع الفتاوى) (35 / 372 - 374).

المساجد هي مواضع الأئمة ومجامع الأمة

كانت ((مواضع الأئمة ومجامع الأمة)) هي المساجد؛ فإن النبي ﷺ أسس مسجده المبارك على التقوى؛ ففيه: الصلاة والقراءة والذكر وتعليم العلم والخطب، وفيه السياسة وعقد الألوية والرايات وتأمير الأمراء وتعريف العرفاء، وفيه يجتمع المسلمون عنده لما أهمهم من أمر دينهم ودنياهم.

وكذلك عماله في مثل مكة والطائف وبلاد اليمن وغير ذلك من الأمصار والقرى، وكذلك عماله على البوادي؛ فإن لهم مجعاً فيه يصلون وفيه يساسون؛ كما قال النبي ﷺ: ((إن بني إسرائيل كان تسوسهم الأنبياء، كلما ذهب نبي خلفه نبي، وإنه لا نبي بعدي، وستكون خلفاء تعرفون وتنكرون)). قالوا: فما تأمرنا؟ قال: ((أوفوا ببيعة الأول فالأول، واسألوا الله لكم؛ فإن الله سائلهم عما استرعاهم))⁽¹⁾.

وكان ((الخلفاء والأمراء)) يسكنون في بيوتهم كما يسكن سائر المسلمين في بيوتهم، لكن مجلس الإمام الجامع هو المسجد الجامع، وكان سعد بن أبي وقاص قد بنى له بالكوفة قصراً وقال: اقطع عني الناس. فأرسل إليه عمر بن الخطاب محمد بن مسلمة وأمره أن يحرقه، فاشتري من نبطي حزمة حطب وشرط عليه حملها إلى قصره، فحرقه؛ فإن عمر كره للوالي الاحتجاب عن رعيته، ولكن بنيت قصور الأمراء، فلما كانت إمارة معاوية احتجب لما خاف أن يُغتال كما اغتيل علي، واتخذ المقاصير في المساجد ليصلي فيها ذو السلطان

(1) رواه البخاري. تقدم تخريجه (ص 107).

وحاشيته، واتخذ المراكب؛ فاستن به الخلفاء
الملوك بذلك، فصاروا مع كونهم يتولون الحرب
والصلاة بالناس ويباشرون الجمعة والجماعة
والجهاد وإقامة الحدود لهم قصور يسكنون فيها
ويغشاهم رؤوس الناس فيها، كما كانت ((الخضراء))
لبنى أمية قبلي المسجد الجامع، والمساجد يجتمع
فيها للعبادات والعلم ونحو ذلك)*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (35 / 39 - 40).

أَوَّلُ مَنْ أَحْدَثَ أَيْمَانَ الْبَيْعَةِ الْحَجَّاجُ بْنُ يَوْسُفَ الثَّقَفِيِّ

(... وأما أيمان البيعة؛ فقالوا: أول من أحدثها الحجاج بن يوسف الثقفي، وكانت السنة أن الناس يبايعون الخلفاء كما بايع الصحابة النبي ﷺ: يعقدون البيعة كما يعقدون عقد البيع والنكاح ونحوهما: إما أن يذكروا الشروط التي يبايعون عليها ثم يقولون: يايعناك على ذلك كما بايعت الأنصار النبي ﷺ ليلة العقبة، فلما أحدث الحجاج ما أحدث من الفسق كان من جملته أن حلف الناس على بيعتهم لعبد الملك بن مروان بالطلاق والعتاق واليمين بالله وصدقة المال؛ فهذه الأيمان الأربعة هي كانت أيمان البيعة القديمة المُبتدعة، ثم أحدث المُستخلفون عن الأمراء من الخلفاء والملوك وغيرهم أيماناً كثيرة أكثر من ذلك، وقد تختلف فيها عاداتهم، ومن أحدث ذلك؛ فعليه إثم ما ترتب على هذه الأيمان من الشر)*.

* * *

* (القواعد النورانية الفقهية) (ص 245).

كثير من النَّاس إذا رأى المنكر جزع وهو منهيٌّ عن هذا

(الإيمان له حلاوة في القلب ولذة لا يعدلها شيء ألبتة، وقد قال النبي ﷺ: «ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الإيمان: من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما، ومن كان يحب المرء لا يحبه إلا لله، ومن كان يكره أن يرجع في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يُلقى في النار»⁽¹⁾. أخرجاه في «الصحيحين»، وفي «صحيح مسلم»: «ذاق طعم الإيمان من رضي بالله ربا، وبالإسلام ديناً، وبمحمد نبياً»⁽²⁾.

وكما أن الله نهى نبيه أن يصيبه حزن أو ضيق ممن لم يدخل في الإسلام في أول الأمر فكذلك في آخره؛ فالمؤمن منهيٌّ أن يحزن عليهم أو يكون في ضيق من مكرهم.

وكثير من الناس إذا رأى المنكر أو تغيَّر كثير من أحوال الإسلام جزع وكل وناح كما ينوح أهل المصائب، وهو منهي عن هذا؛ بل هو مأمور بالصبر والتوكل والثبات على دين الإسلام، وأن يؤمن بأن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون، وأن العاقبة للمتقوى، وأن ما يصيبه فهو بذنوبه؛ فليصبر، إن وعد الله حق، وليستغفر لذنوبه، وليسبح بحمد ربه بالعشي والإبكار.

(1) رواه البخاري في (الإيمان، باب حلاوة الإيمان، رقم 16، وباب من كره أن يعود في الكفر، رقم 21، وفي الإكراه، باب من اختار الضرب والقتل والهوان على الكفر، 6941)، ومسلم في (الإيمان، باب بيان خصال من اتصف بهن وجد حلاوة الإيمان، 60)؛ من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

(2) رواه مسلم في (الإيمان، باب الدليل على أن من رضي بالله ربا وبالإسلام ديناً، 34) من حديث العباس بن عبدالمطلب رضي الله عنه.

وقوله ﷻ: ((ثم يعود غريباً كما بدأ))⁽¹⁾ يحتمل
شيئين:

أحدهما: أنه في أمكنة وأزمنة يعود غريباً بينهم
ثم يظهر، كما كان في أول الأمر غريباً ثم ظهر،
ولهذا قال: ((سيعود غريباً كما بدأ)).

وهو لما بدأ كان غريباً لا يُعرف ثم ظهر وعرف،
فكذلك يعود حتى لا يُعرف ثم يظهر ويُعرف، فيقل
من يعرفه في أثناء الأمر كما كان من يعرفه أولاً.

وبحتمل أنه في آخر الدنيا لا يبقى مسلماً إلا
قليل، وهذا إنما يكون بعد الدجال وياجوج وماجوج
عند قرب الساعة، وحينئذ يبعث الله ريحاً تقبض
روح كل مؤمن ومؤمنة ثم تقوم القيامة.

وأما قبل ذلك؛ فقد قال ﷻ: ((لا تزال طائفة من
أمتي ظاهرين على الحق، لا يضرهم من خالفهم ولا
من خذلهم؛ حتى تقوم الساعة))⁽²⁾، وهذا الحديث
في ((الصحيحين)) ومثله من عدة أوجه.

فقد أخبر الصادق المصدوق أنه لا تزال طائفة
ممتنعة من أمته على الحق، أعزاء، لا يضرهم
المخالف ولا خلاف الخاذل، فأما بقاء الإسلام غريباً
ذليلاً في الأرض كلها قبل الساعة؛ فلا يكون هذا*.

* * *

(1) جزء من حديث رواه مسلم في (الإيمان، باب بيان أن
الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً، 146) من حديث ابن عمر رضي
الله عنهما.

(2) تقدم تخريجه (ص 109).
* (مجموع الفتاوى) (18 / 295 - 296).

الواجب في أمور الجهاد أن يُعتبر برأي أهل الدِّين والدُّنيا

(الواجب أن يُعتبر في أمور الجهاد برأي أهل الدين الصحيح الذين لهم خبرة بما عليه أهل الدنيا دون أهل الدنيا الذين يغلب عليهم النظر في ظاهر الدين؛ فلا يؤخذ برأيهم ولا برأي أهل المدين المدين لا خبرة لهم في الدنيا)*.

* * *

طاعة الإمام العدل وغير العدل

(الإمام العدل تجب طاعته فيما لم يُعلم أنه معصية، وغير العدل تجب طاعته فيما عُلم أنه طاعة؛ كالجهاد)**.

* * *

* ((الاختيارات الفقهية)) (ص 311).
** ((مجموع الفتاوى)) (29 / 196).

الحبس الشرعيُّ ليس هو السَّجن في مكان ضيق

(إن «الحبس الشرعي») ليس هو السجن في مكان ضيق، وإنما هو تعويق الشخص ومنعه من التصرف بنفسه، سواء كان في بيت أو مسجد أو كان بتوكيل نفس الخصم أو وكيل الخصم عليه، ولهذا سماه النبي ﷺ أسيراً، كما روي أبو داود وابن ماجه عن الهرماس بن حبيب، عن أبيه؛ قال: أتيت النبي ﷺ بغريم لي، فقال لي: «الزمه». ثم قال: «يا أخا بني تميم! ما تريد أن تفعل بأسيرك؟»، وفي رواية ابن ماجه: ثم مر بي آخر النهار، فقال: «ما فعل أسيرك يا أخا بني تميم؟»⁽¹⁾، وهذا هو الحبس على عهد النبي ﷺ، ولم يكن على عهد النبي ﷺ وأبي بكر حبساً معداً لسجن الناس، ولكن لما انتشرت الرعية في زمن عمر بن الخطاب ابتاع بمكة داراً وجعلها سجناً وحبس فيها.

ولقد تنازع العلماء من أصحاب أحمد وغيرهم: هل يتخذ الإمام حبساً؟ على قولين: فمن قال: لا يتخذ حبساً؛ قال: يعوقه بمكان من الأمكنة أو يقام عليه حافظ، وهو الذي يسمى «الترسيم».

ولهذا لما كان حضور مجلس الحاكم تعويقاً ومنعاً من جنس السجن والحبس تنازع العلماء: هل يحضر الخصم المطلوب بمجرد الدعوى، أم لا يحضر إذا كان ممن يتبذل بالحضور حتى يبين لمدعي الدعوى أصل؟ على قولين، هما روايتان

(1) [ضعيف جداً]. رواه أبو داود في (الأقضية، باب: في الحبس في الدين وغيره، 3629)، وابن ماجه في (الأحكام، باب الحبس في الدين والملازمة، 2428)؛ من حديث الهرماس ابن حبيب، عن أبيه، عن جده. الهرماس وأبوه مجهولان. وانظر: (ضعيف سنن أبي داود) (783).

عن أحمد، ((والثاني)) قول مالك، ((والأول)) قول أبي حنيفة والشافعي.

ومن العلماء من قال: الحبس في التهمة إنما هو للوالي والي الحرب دون القاضي، وقد ذكرها طائفة من أصحاب الشافعي؛ كأبي عبد الله الزبيري، وأقضى القضاة المأوردي، وغيرهما، وطائفة من أصحاب أحمد المصنفين في ((أدب القضاة)) وغيرهم)*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (35 / 398 - 399).

من عادات الفرس والعجم في الإمارة والقتال التي دخلت على المسلمين

(... وأما القتال؛ فالسنة أيضاً فيه خفض الصوت... وهذه الدقاق والأبواق التي تشبه قرن اليهود وناقوس النصارى لم تكن تُعرف على عهد الخلفاء الراشدين ولا من بعدهم من أمراء المسلمين، وإنما حدث في ظني من جهة بعض ملوك المشرق من أهل فارس؛ فإنهم أحدثوا في أحوال الإمارة والقتال أموراً كثيرة، وانبثت في الأرض لكون ملكهم انتشر؛ حتى ربا في ذلك الصغير وهرم فيها الكبير، لا يعرفون غير ذلك، بل ينكرون أن يتكلم أحد بخلافه، حتى ظن بعض الناس أن ذلك من إحداث عثمان بن عفان، وليس الأمر كذلك؛ بل ولا فعله عامة الخلفاء والأمراء بعد عثمان رضي الله عنه... ولهذا ظهر في شعائر الجند المقاتلين شعائر الأعاجم من الفرس وغيرهم، حتى في اللباس وأعمال القتال والأسماء التي تكون لأسباب الإمرة مثل الألفاظ المضافة إلى دار؛ كقولهم: ركاب دار، وطشت دار، وخان دار؛ فإن ذلك في لغة الفرس بمعنى صاحب وحافظ، فإذا قالوا: جان دار؛ فالجان هي الروح في لغتهم، فالجان دار بمعنى حافظ الروح وصاحب الروح، وكذلك الركاب دار؛ أي: صاحب الركاب وحافظ الركاب، وهو الذي يسرج الفرس ويلجمه ويكون في ركاب الراكب، وكذلك صاحب الطشت الذي يغسل الثياب والأبدان، وكذلك برد دار وهو صاحب العتبة وهو الموكل بدار الأمير؛ كالحداد والبواب الذي يمنع من الدخول والخروج ويأذن فيه. وكذلك يقولون: جمدار، وسلاح دار، وجوكان

دار، وبنندق دار، ودوادار، وخرندار، واستادار:
لصاحب الثياب الذي يحفظ الثياب وما يتعلق بذلك،
ولصاحب السلاح، والجوكان، والبنديق، والدواه،
وخزانة المال والإستادنة، وهي التصرف في إخراج
المال وصرفه فيما يُحتاج إليه من الطعام واللباس
وغير ذلك.

ويتعدى ذلك إلى ولاة الطعام والشراب،
فيقولون: مرق دار؛ أي: صاحب المرقعة وما يتعلق
بها، وشراب دار لصاحب الشراب، ويقولون:
مهماندار؛ أي: صاحب المهم، كما يقولون: مهمان
خاناه؛ أي: بيت المهم والمهمة، وهو في لغتهم
الضيف، أي بيت الإضافة، وصاحب الضيافة مهان
دار لمثل رسول يرد على الأمير، والعيون الذين هم
الجواسيس، ونحو ذلك ممن يُتخذ له ضيافة ويوجد
منه أخبار وكتب ويُعطى ذلك ونحو ذلك.

فإن الألف والنون في لغتهم جمع، كما
يقولون: مسلمان، وفقهان، وعالمان؛ أي:
مسلمون، وفقهاء، وعلماء، ونحو ذلك قولهم:
فراش خاناه؛ أي: بيت الفرس، والفراش يسمونه
باللفظ العربي، ويقولون: زرد خاناه؛ أي: بيت
الزرد...)*.

* * *

* ((الاستقامة)) (1 / 324 - 328).

القسم الثالث

مسائل في:

**الخلاف والاختلاف والإنكار،
والتحزب المحمود والمذموم
والبدعة
والمصالح والمفاسد والإنصاف.**

الإنكار على من أظهر الفجور أو البدع ودعا إليها

((... من كان مظهراً للفجور أو البدع يجب الإنكار عليه ونهيه عن ذلك، وأقل مراتب الإنكار هجره لينتهي عن فجوره وبدعته، ولهذا فرق جمهور الأئمة بين الداعية وغير الداعية؛ فإن الداعية أظهر المنكر فاستحق الإنكار عليه، بخلاف الساكت؛ فإنه بمنزلة من أسر بالذنب، فهذا لا ينكر عليه في الظاهر، فإن الخطيئة إذا خفيت لم تضر إلا صاحبها، ولكن إذا أعلنت فلم تنكر ضرت العامة، ولهذا كان المنافقون تقبل منهم علانيتهم وتوكل سرايرهم إلى الله تعالى، بخلاف من أظهر الكفر)).*

* * *

البدعة التي يعدُّ بها الرَّجل من أهل الأهواء

((البدعة)) التي يعدُّ بها الرجل من أهل الأهواء ما اشتهر عند أهل العلم بالسنة مخالفتها للكتاب والسنة؛ كبدعة الخوارج، والروافض، والقدرية، والمرجئة؛ فإن عبد الله بن المبارك ويوسف بن أسباط وغيرهما قالوا: أصول اثنتين وسبعين فرقة هي أربع: الخوارج، والروافض، والقدرية، والمرجئة. قيل لابن المبارك: فالجهمية؟ قال: ليست الجهمية من أمة محمد ﷺ**.

* ((مجموع الفتاوى)) (23 / 342).
** ((مجموع الفتاوى)) (35 / 414).

* * *

موقف المبتدع من النصوص التي تخالفه

(... لا تجد قط مبتدعاً إلا وهو يحب كتمان
النصوص التي تخالفه ويبغضها، ويبغض إظهارها
وروايتها والتحدث بها، ويبغض من يفعل ذلك...)*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (20 / 161).

هجر العاصي والمبتدع بحسب الأحوال والمصالح

(وهذا الهجر يختلف باختلاف الهاجرين في قوتهم وضعفهم وقلتهم وكثرتهم؛ فإنَّ المقصود به زجر المهجور وتأديبه ورجوع العائمة عن مثل حاله؛ فإن كانت المصلحة في ذلك راجحة بحيث يفضي هجره إلى ضعف الشرِّ وخفيته كان مشروعاً، وإن كان لا المهجور ولا غيره يرتدع بذلك بل يزيد الشرِّ والهاجر ضعيف بحيث يكون مفسدة ذلك راجحة على مصلحته لم يشرع الهجر؛ بل يكون التأليف لبعض الناس أنفع من الهجر والهجر لبعض الناس أنفع من التأليف، ولهذا كان النبي ﷺ يتألف قوماً ويهجر آخرين، كما أن الثلاثة الذين خلفوا كانوا خيراً من أكثر المؤلفعة قلوبهم، لما كان أولئك كانوا سادة مطاعون في عشائرهم؛ فكانت المصلحة الدينية في تأليف قلوبهم، وهؤلاء كانوا مؤمنين، والمؤمنون سواهم كثير؛ فكان في هجرهم عز الدين وتطهيرهم من ذنوبهم، وهذا كما أن المشروع في العدو القتال تارة، والمهادنة تارة، وأخذ الجزية تارة؛ كل ذلك بحسب الأحوال والمصالح)*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (28 / 206).

الأمر بالجماعة والائتلاف والتَّهْي عن البدعة والاختلاف وهجر المظهر لبدعته لمصلحة راجحة

(إن الله أمر بالجماعة والائتلاف، ونهى عن
البدعة والاختلاف، وقال: {إِنَّ الَّذِينَ قَرَّوْا
دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيْعًا لَسَتْ مِنْهُمْ فِي
شَيْءٍ} ⁽¹⁾، وقال النبي ﷺ: ((عليكم بالجماعة؛ فإن يد
الله على الجماعة)) ⁽²⁾، وقال: ((الشيطان مع الواحد،
وهو من الاثنين أبعد)) ⁽³⁾...

فالواجب على المسلم إذا صار في مدينة من
مدائن المسلمين أن يصلي معهم الجمعة والجماعة
ويوالي المؤمنين ولا يعاديهم، وإن رأى بعضهم
ضالاً أو غاوياً وأمكن أن يهديه ويرشده فعل ذلك؛
وإلا؛ فلا يكلف الله نفساً إلا وسعها، وإذا كان قادراً
على أن يولي في إمامة المسلمين الأفضل ولاة،
وإن قدر أن يمنع من يظهر البدع والفجور منعه،
وإن لم يقدر على ذلك؛ فالصلاة خلف الأعم
بكتاب الله وسنة نبيه الأسبق إلى طاعة الله
ورسوله أفضل؛ كما قال النبي ﷺ في الحديث
الصحيح: ((يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله، فإن كانوا

(1) الأنعام: 159.

(2) لم أجده بهذا اللفظ، لكن روى شطره الأول الترمذي في
(الفتن عن رسول الله، باب ما جاء في لزوم الجماعة، 2165)،
وروى شطره الثاني النسائي في (تحريم الدم، باب قتل من فارق
الجماعة، 4020). انظر: ((صحيح الجامع)) (8065، 1848)،
و((صحيح الترغيب والترهيب)) (425). وروى النسائي في
(الكبرى) (5 / 388) بلفظ: ((فعليه بالجماعة؛ فإن يد الله فوق
الجماعة)).

(3) [صحيح]. جزء من حديث رواه الترمذي في (الفتن، باب
ما جاء في لزوم الجماعة)، وأحمد في ((المسند)) (1 / 26)؛ من
حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه. وانظر: ((السلسلة
الصحيحة)) (430).

في القراءة سواء؛ فأعلمهم بالسنة، فإن كانوا في السنة سواء؛ فأقدمهم هجرة، فإن كانوا في الهجرة سواء؛ فأقدمهم سناً⁽¹⁾.

وإن كان في هجره لمظهر البدعة والفجور مصلحة راجحة هجره، كما هجر النبي ﷺ الثلاثة الذين خلفوا حتى تاب الله عليهم. وأما إذا ولى غيره بغير إذنه وليس في ترك الصلاة خلفه مصلحة شرعية كان تفويت هذه الجمعة والجماعة جهلاً وضلالاً، وكان قد رد بدعة ببدعة*.

وقال: (وتعلمون أن من القواعد العظيمة التي هي من جماع الدين: تاليف القلوب، واجتماع الكلمة، وصلاح ذات البين؛ فإن الله تعالى يقول: **{ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ }**⁽²⁾، ويقول: **{ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا }**⁽³⁾، ويقول: **{ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ }**⁽⁴⁾... وأمثال ذلك من النصوص التي تأمر بالجماعة والائتلاف وتنهى عن الفرقة والاختلاف.

وأهل هذا الأصل: هم أهل الجماعة، كما أن الخارجين عنه هم أهل الفرقة**.

* * *

(1) رواه مسلم في (المساجد، باب من أحق بالإمامة، رقم 637) من حديث أبي مسعود الأنصاري رضي الله عنه.
* (مجموع الفتاوى) (3 / 285 - 286).

(2) الأنفال: 1.

(3) آل عمران: 103.

(4) آل عمران: 105.

* (مجموع الفتاوى) (28 / 51).

الموقف الوسط من هجران أهل البدع

(الهجران قد يكون مقصوده ترك سيئة البدعة التي هي ظلم وذنوب وإثم وفساد، وقد يكون مقصوده فعل حسنة الجهاد والنهي عن المنكر وعقوبة الظالمين لينزجروا ويرتدعوا، وليقوى الإيمان والعمل الصالح عند أهله؛ فإن عقوبة الظالم تمنع النفوس عن ظلمه وتحضها على فعل ضد ظلمه من الإيمان والسنة ونحو ذلك، فإذا لم يكن في هجرانه انزجار أحد ولا انتهاء أحد، بل بطلان كثير من الحسنات إمامور بها؛ لم تكن هجرة مأموراً بها، كما ذكره أحمد عن أهل خراسان إذ ذاك: أنهم لم يكونوا يقوون بالجهمية، فإذا عجزوا عن إظهار العداوة لهم سقط الأمر بفعل هذه الحسنة، وكان مداراتهم فيه دفع الضرر عن المؤمن الضعيف، ولعله أن يكون فيه تأليف الفاجر القوي، وكذلك لما كثر القدر في أهل البصرة، فلو ترك رواية الحديث عنهم؛ لاندرس العلم والسنن والآثار المحفوظة فيهم، فإذا تعذر إقامة الواجبات من العلم والجهاد وغير ذلك إلا بمن فيه بدعة مضرتها دون مضرة ترك ذلك الواجب كان تحصيل مصلحة الواجب مع مفسدة مرجوحة معه خيراً من العكس، ولهذا كان الكلام في هذه المسائل فيه تفصيل.

وكثير من أجوبة الإمام أحمد وغيره من الأئمة خرج على سؤال سائل قد علم المسؤل حاله، أو خرج خطاباً لمعين قد علم حاله؛ فيكون بمنزلة قضايا الأعيان الصادرة عن الرسول ﷺ، إنما يثبت حكمها في نظيرها.

فإن أقواماً جعلوا ذلك عاماً، فاستعملوا من
الهجر والإنكار ما لم يؤمروا به؛ فلا يجب ولا
يستحب، وربما تركوا به واجبات أو مستحبات
وفعلوا به محرمات، وآخرون أعرضوا عن ذلك
بالكلية؛ فلم يهجروا ما أمروا بهجره من السيئات
البدعية، بل تركوها ترك المعرض لا ترك المنتهي
الكاره أو وقعوا فيها، وقد يتركونها ترك المنتهي
الكاره، ولا ينهون عنها غيرهم ولا يعاقبون بالهجرة
ونحوها من يستحق العقوبة عليها؛ فيكونون قد
ضيعوا من النهي عن المنكر ما أمروا به إيجاباً أو
استحباباً؛ فهم بين فعل المنكر أو ترك النهي عنه،
وذلك فعل ما نُهوا عنه وترك ما أمروا به؛ فهذا هذا،
ودين الله وسط بين الغالي فيه والجافي عنه، والله
سبحانه أعلم)*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (28 / 212 - 213).

الفرق بين «الخوارج المارقين» و «البغاة المتأولين»

«وأما جمهور أهل العلم؛ فيفرون بين «الخوارج المارقين» وبين «أهل الجمل وصفين» وغير أهل الجمل وصفين ممن يعد من البغاة المتأولين، وهذا هو المعروف عن الصحابة، وعليه عامة أهل الحديث والفقهاء والمتكلمين، وعليه نصوص أكثر الأئمة وأتباعهم؛ من أصحاب مالك، وأحمد، والشافعي، وغيرهم.

وذلك أنه قد ثبت في «الصحيح» عن النبي ﷺ أنه قال: «تمرق مارقة على حين فرقة من المسلمين، تقتلهم أولى الطائفتين بالحق»⁽¹⁾، وهذا الحديث يتضمن ذكر الطوائف الثلاثة، ويبين أن المارقين نوع ثالث ليسوا من جنس أولئك؛ فإن طائفة علي أولى بالحق من طائفة معاوية، وقال في حق الخوارج المارقين: «يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم، وصيامه مع صيامهم، وقراءته مع قراءتهم، يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم، يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية، أينما لقيتموهم فاقتلوهم؛ فإن في قتلهم أجراً عند الله لمن قتلهم يوم القيامة»⁽²⁾، وفي لفظ: «لو يعلم الذين يقاتلونهم ما لهم على لسان نبيهم لنكلوا عن العمل»⁽³⁾، وقد روى مسلم أحاديثهم في الصحيح من عشرة أوجه، وروى هذا البخاري من غير وجه، ورواه أهل السنن والمسانيد، وهي مستفيضة عن

(1) رواه مسلم في (الزكاة، باب ذكر الخوارج وصفاتهم، رقم 1065) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

(2) رواه البخاري ومسلم. تقدم تخريجه (ص 122).

(3) رواه مسلم في (الزكاة، باب التحريض على قتل الخوارج، 1066) بلفظ: «لأتكلوا» من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

النبي ﷺ متلقاة بالقبول، أجمع عليها علماء الأمة من الصحابة ومن اتبعهم، واتفق الصحابة على قتال هؤلاء الخوارج.

وأما ((أهل الجمل وصفين))؛ فكانت منهم طائفة قاتلت من هذا الجانب، وأكثر أكابر الصحابة لم يقاتلوا لا من هذا الجانب ولا من هذا الجانب، واستدل التاركون للقتال بالنصوص الكثيرة عن النبي ﷺ في ترك القتال في الفتنة، وبينوا أن هذا قتال فتنة.

وكان علي رضي الله عنه مسروراً لقتال الخوارج، ويروي الحديث عن النبي ﷺ في الأمر بقتالهم، وأما قتال ((صفين))؛ فذكر أنه ليس معه فيه نص، وإنما هو رأي راه، وكان أحياناً يحمد من لم ير القتال.

وقد ثبت في ((الصحيح)) عن النبي ﷺ أنه قال في الحسن: ((إن ابني هذا سيد، وسيصلح الله به بين فئتين عظيمتين من المسلمين))⁽¹⁾؛ فقد مدح الحسن وأثنى عليه بإصلاح الله به بين الطائفتين: أصحاب علي، وأصحاب معاوية، وهذا يبين أن ترك القتال كان أحسن، وأنه لم يكن القتال واجباً ولا مستحباً.

و((قتال الخوارج)) قد ثبت عنه أنه أمر به وحض عليه؛ فكيف يسوى بين ما أمر به وحض عليه، وبين ما مدح تاركه وأثنى عليه؟!

فمن يسوى بين قتال الصحابة الذين اقتتلوا بالجمل وصفين وبين قتال ذي الخوصرة التميمي

(1) رواه البخاري في (الصلح، باب قول النبي للحسن بن علي ابني هذا سيد، 2704، وفي المناقب، باب علامات النبوة في الإسلام، رقم 3629)؛ من حديث أبي بكر رضي الله عنه.

وأمثاله من الخوارج المارقين والحرورية المعتدين؛ كان قولهم من جنس أقوال أهل الجهل والظلم المبين، ولزم صاحب هذا القول أن يصير من جنس الرافضة والمعتزلة المذنبون يكفرون أو يفسقون

المتقاتلين بالجمل وصفين، كما يقال مثل ذلك في الخوارج المارقين؛ فقد اختلف السلف والأئمة في كفرهم على قولين مشهورين، مع اتفاقهم على الثناء على الصحابة المقتتلين بالجمل وصفين والإمساك عما شجر بينهم؛ فكيف نسبة هذا بهذا؟!

وأيضاً؛ فالنبي ﷺ أمر بقتال ((الخوارج)) قبل أن يقاتلوا، وأما ((أهل البغي))؛ فإن الله تعالى قال فيهم: **{ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتِلُوا فَاِضْلِحُوا بِبَيْنِهِمَا فَاِذَا بَغَتِ اِحْدَاهُمَا عَلَى الْاُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ اِلَى اَمْرِ اللّٰهِ فَاِنْ فَاِءَتْ فَاِضْلِحُوا بِبَيْنِهِمَا بِالْعَدْلِ وَاُقْسَطُوا اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُقْسَطِينَ }** (1)؛ فلم يأمر بقتال الباغية ابتداءً، فالأقتال ابتداءً ليس مأموراً به، ولكن إذا اقتتلوا أمر بالإصلاح بينهم، ثم إن بغت الواحدة قوتلت، ولهذا قال من قال من الفقهاء: إن البغاة لا يبتدئون بقتالهم حتى يقاتلوا، وأما الخوارج؛ فقد قال النبي ﷺ فيهم: ((أينما لقيتموهم فاقتلوهم؛ فإن في قتلهم أجراً عند الله لمن قتلهم يوم القيامة)) (2)، وقال: ((لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد)) (3).

وكذلك مانعو الزكاة؛ فإن الصديق والصحابة ابتدؤوا قتالهم، قال الصديق: والله؛ لو منعوني

(1) الحجرات: 9.
(2) تقدم قريباً.
(3) تقدم قريباً.

عناقاً كانوا يؤدونها إلى رسول الله ﷺ لقاتلتهم عليه.
وهم يقاتلون إذا امتنعوا من أداء الواجبات وإن
أقروا بالوجوب.

ثم تنازع الفقهاء في كفر من منعها وقاتل
الإمام عليها مع إقراره بالوجوب؟ على قولين، هما
روايتان عن أحمد، كالروايتين عنه في تكفير
الخوارج، وأما أهل البغي المجرد؛ فلا يكفرون
باتفاق أئمة الدين؛ فإن القرآن

قد نص على إيمانهم وأخوتهم مع وجود
الافتتال والبغي، والله أعلم*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (35 / 54 - 57).

أهل السنة في الإسلام كأهل الإسلام في الملل

(كلما كان الإنسان أعظم رغبةً في العلم والعبادة وأقدر على ذلك من غيره، بحيث تكون قوته على ذلك أقوى ورغبته وإرادته في ذلك أتم؛ كان ما يحصل له إن سلمه الله من الشيطان أعظم، وكان ما يفتتن به إن تمكن منه الشيطان أعظم، ولهذا قال الشعبي: كل أمة علماءؤها شرارها؛ إلا المسلمين؛ فإن علماءهم خيارهم.

وأهل السنة في الإسلام كأهل الإسلام في الملل، وذلك أن كل أمة غير المسلمين فهم ضالون، وإنما يضلهم علماءؤهم؛ فعلماءؤهم شرارهم، والمسلمون على هدى، وإنما يتبين الهدى بعلمائهم؛ فعلماءؤهم خيارهم، وكذلك أهل السنة أئمتهم خيار الأمة، وأئمة أهل البدع أضر على الأمة من أهل الذنوب، ولهذا أمر النبي ﷺ بقتل الخوارج ونهى عن قتال الولاة الظلمة، وأولئك لهم نهمة في العلم والعبادة؛ فصار يعرض لهم من الوسواس التي تضلهم - وهم يظنونها هدى فيطيعونها - ما لا يعرض لغيرهم، ومن سلم من ذلك منهم كان من أئمة المتقين مصابيح الهدى وينابيع العلم؛ كما قال ابن مسعود لأصحابه: كونوا ينابيع العلم، مصابيح الحكمة، سرج الليل، جدد القلوب، أحلاس البيوت، خلقان الثياب، تعرفون في أهل السماء وتخفون على أهل الأرض⁽¹⁾.*

(1) رواه الدارمي في مقدمة «السنن» (258). وفي إسناده محمد بن عون؛ متروك.
* (مجموع الفتاوى) (7 / 284 - 285).

* * *

من أسباب ضلال المبتدعة بناؤهم دين الإسلام على مقدمات يظنون صحتها

(وأهل البدع إنما دخل عليهم المداخل لأنهم صاروا يبنون دين الإسلام على مقدمات يظنون صحتها: إما في دلالة الألفاظ، وإما في المعاني المعقولة، ولا يتأملون بيان الله ورسوله، وكل مقدمات تخالف بيان الله ورسوله؛ فإنها تكون ضلالاً، ولهذا تكلم أحمد في رسالته المعروفة في الرد على من يتمسك بما يظهر له من القرآن من غير استدلال ببيان الرسول والصحابة والتابعين، وكذلك ذكر في رسالته إلى أبي عبد الرحمن الجرجاني في الرد على المرجئة، وهذه طريقة سائر أئمة المسلمين: لا يعدلون عن بيان الرسول إذا وجدوا إلى ذلك سبيلاً، ومن عدل عن سبيلهم وقع في البدع التي مضمونها أنه يقول على الله ورسوله ما لا يعلم أو غير الحق، وهذا مما حرمه الله ورسوله، وقال تعالى في الشيطان: **{إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ}**⁽¹⁾، وقال تعالى: **{أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ}**⁽²⁾، وهذا من تفسير القرآن بالرأي الذي جاء فيه الحديث: «من قال في القرآن برأيه؛ فليتبوأ مقعده من النار»⁽³⁾.*

(1) البقرة: 169.

(2) الأعراف: 169.

(3) رواه البخاري في (أحاديث الأنبياء، باب ما ذكر عن بني إسرائيل، 3461).

* (مجموع الفتاوى) (7 / 288).

* * *

مسائل الاجتهاد من عمل فيها بقول بعض العلماء لم يُنكر عليه ولم يُهجر

(مسائل الاجتهاد من عمل فيها بقول بعض العلماء لم يُنكر عليه ولم يُهجر، ومن عمل بأحد القولين لم يُنكر عليه، وإذا كان في المسألة قولان؛ فإن كان الإنسان يظهر له رجحان أحد القولين عمل به، وإلا؛ فقد بعض العلماء الذين يعتمد عليهم في بيان أرجح القولين، والله أعلم)*.

* * *

المؤاخاة والمخالفة المشروع منها والممنوع

(... أصل الأخوة أن النبي ﷺ آخى بين المهاجرين والأنصار وحالف بينهم في دار أنس بن مالك، كما آخى بين سعد بن الربيع وعبدالرحمن بن عوف؛ حتى قال سعد لعبدالرحمن: خذ شطرا مالي، واختر إحدى زوجتي حتى أطلقها وتكحها. فقال عبدالرحمن: بارك الله لك في مالك وأهلك، دلوني على السوق. وكما آخى بين سلمان الفارسي وأبي الدرداء، وهذا كله في ((الصحيح)).

وأما ما يذكر بعض المصنفين في ((السيرة)) من أن النبي ﷺ آخى بين علي وأبي بكر ونحو ذلك؛ فهذا باطل باتفاق أهل المعرفة بجديته؛ فإنه لم يؤاخ بين مهاجر ومهاجر وأنصاري وأنصاري، وإنما آخى بين المهاجرين والأنصار، وكانت المؤاخاة والمخالفة يتوارثون بها دون أقاربهم؛ حتى أنزل الله تعالى: { **وأولو الأرحام بعضهم أولى**

* ((مجموع الفتاوى)) (20 / 207).

بَبَعْضِ فِي كِتَابِ اللَّهِ {⁽¹⁾؛ فصار الميراث بالرحم
دُونَ هَذِهِ الْمُؤَاخَاةِ وَالْمُحَالَفَةِ.

وتنازع العلماء في مثل هذه المحالفة
والمؤاخاة: هل يورث بها عند عدم الورثة من
الأقارب والموالي؟ على قولين:

أحدهما: يورث بها، وهو مذهب أبي حنيفة،
وأحمد في إحدى الروايتين؛ لقوله تعالى: **{ وَالَّذِينَ
عَقَدْتُ أَيْمَانَكُمْ فآتوهم نصابهم }⁽¹⁾.**

والثاني: لا يورث بها بحال، وهو مذهب مالك
والشافعي وأحمد في الرواية المشهورة عند
أصحابه، وهؤلاء يقولون: هذه الآية منسوخة.

وكذلك تنازع الناس: هل يُشرع في الإسلام أن
يتأخى اثنان ويتحالفا كما فعل المهاجرون
والأنصار؟

ف قيل: إن ذلك منسوخ؛ لما رواه مسلم في
((صحيحه)) عن جابر: أن النبي ﷺ قال: ((لا حلف في
الإسلام، وما كان من حلف في الجاهلية؛ فلم يزد
الإسلام إلا شدة))⁽²⁾، ولأن الله قد جعل المؤمنين
إخوة بنص القرآن، وقال النبي ﷺ: ((المسلم أخو
المسلم، لا يظلمه ولا يظلمه، والذي نفسي بيده؛ لا
يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه من الخير ما يحب
لنفسه))⁽³⁾، فمن كان قائماً بواجب الإيمان كان أخاً
لكل مؤمن ووجب على كل مؤمن أن يقوم

(1) الأنفال: 75.

(1) النساء: 33.

(2) رواه مسلم في (فضائل الصحابة، باب مؤاخاة النبي ﷺ بين
أصحابه، رقم 2530) من حديث جبير بن مطعم رضي الله عنه.

(3) روى شطره الأول البخاري في (المظالم والغضب، باب لا
يظلم المسلم المسلم ولا يظلمه، 2442)، ومسلم في (البر
والصلة والآداب، باب تحريم الظلم، 2580) من حديث عبدالله بن
عمر رضي الله عنه.

بحقوقه، وإن لم يجر بينهما عقد خاص؛ فإن الله
ورسوله قد عقدا الأخوة بينهما بقوله: {إِنَّمَا
الْمُؤْمِنُونَ أَخُوَةٌ} ⁽¹⁾، وقال النبي ﷺ: «وددت أنني
قد رأيت إخواني» ⁽²⁾.

ومن لم يكن خارجاً عن حقوق الإيمان وجب
أن يُعامل بموجب ذلك؛ فيُحمد على حسناته ويوالى
عليها، ويُنهى عن سيئاته ويُجانب عليها بحسب
الإمكان، وقد قال النبي ﷺ: «انصر أخاك ظالماً أو
مظلوماً». قلت: يا رسول الله! أنصره مظلوماً؛
فكيف أنصره ظالماً؟! قال: «تمنعه من الظلم؛
فذلك نصرك إياه» ⁽³⁾.

والواجب على كل مسلم أن يكون حبه وبغضه
وموالاته ومعاداته تابعاً لأمر الله ورسوله؛ فيحب ما
أحبه الله ورسوله، ويبغض ما أبغضه الله ورسوله،
ويوالي من يوالي الله ورسوله، ويعادي من يعادي
الله ورسوله، ومن كان فيه ما يوالى عليه من
حسنات وما يعادي عليه من سيئات؛ عومل بموجب
ذلك، كفساق أهل الملة؛ إذ هم مستحقون للثواب
والعقاب والموالاتة والمعاداتة والحب والبغض
بحسب ما فيهم من البر والفجور؛ فإن {فَمَنْ

وروى شطره الثاني البخاري في (الإيمان، باب من الإيمان أن
يحب لأخيه ما يحب لنفسه، 13)، ومسلم في (الإيمان، باب الدليل
على أن من خصال الإيمان أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه، 45) من
حديث أنس رضي الله عنه.

(1) الحجرات: 10.

(2) رواه مسلم في (الطهارة، باب استحباب إطالة الغرة
والتحجيل في الوضوء، رقم 249) من حديث أبي هريرة رضي الله
عنه بلفظ: «وددت أنا قد رأينا إخواننا».

(3) رواه البخاري في (الإكراه، باب يمين الرجل لصاحبه،
6952) بلفظ قريب من هذا من حديث أنس بن مالك رضي الله
عنه. ورواه مسلم في (البر والصلة، باب نصر الأخ ظالماً أو
مظلوماً، 4681) بلفظ آخر من حديث جابر بن عبد الله رضي الله
عنه.

يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ . وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ⁽⁴⁾.

وهذا مذهب أهل السنة والجماعة، بخلاف الخوارج والمعتزلة، وبخلاف المرجئة والجهمية؛ فإن أولئك يميلون إلى جانب وهؤلاء إلى جانب، وأهل السنة والجماعة وسط، ومن الناس من يقول: تشرع تلك المؤاخاة والمخالفة، وهو يناسب من يقول بالتوارث بالمخالفة.

لكن لا نزاع بين المسلمين في أن ولد أحدهما لا يصير ولد الآخر بإرثه مع أولاده، والله سبحانه قد نسخ التبني الذي كان في الجاهلية حيث كان يتبنى الرجل ولد غيره، قال الله تعالى: { مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ وَمَا جَعَلَ أَرْوَاجَكُمْ اللَّائِي يُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ } ⁽¹⁾ ، وقال تعالى: { ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَبُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فإِخْوَانَكُمْ فِي الدِّينِ } ⁽²⁾.

وكذلك لا يصير مال كل واحد منهما مالاً للآخر يورث عنه ماله؛ فإن هذا ممتنع من الجانبين، ولكن إذا طابت نفس كل واحد منهما بما يتصرف فيه الآخر من ماله؛ فهذا جائز، كما كان السلف يفعلون، وكان أحدهما يدخل بيت الآخر ويأكل من طعامه مع غيبته لعلهم بطيب نفسه بذلك؛ كما قال تعالى: { أَوْ صَدِيقِكُمْ } ⁽³⁾ .

(4) الزلزلة: 7، 8.

(1) الأحزاب: 4.

(2) الأحزاب: 5.

(3) النور: 61.

* (مجموع الفتاوى) (35 / 92 - 95).

* * *

التَّحْرِبُ المَحْمُودُ وَالتَّحْرِبُ المَذْمُومُ

(أما لفظ «الزعيم»؛ فإنه مثل لفظ الكفيل والقبيل والضمين، قال تعالى: {وَلَمَنْ جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ} ⁽¹⁾، فمن تكفل بأمر طائفة؛ فإنه يقال: هو زعيم، فإن كان قد تكفل بخير كان محموداً على ذلك، وإن كان شراً كان مذموماً على ذلك.

وأما «رأس الحزب»؛ فإنه رأس الطائفة التي تتحزب؛ أي: تصير حزياً، فإن كانوا مجتمعين على ما أمر الله به ورسوله من غير زيادة ولا نقصان؛ فهم مؤمنون، لهم ما لهم وعليهم ما عليهم، وإن كانوا قد زادوا في ذلك ونقصوا مثل التعصب لمن دخل في حزبهم بالحق والباطل والإعراض عن من لم يدخل في حزبهم، سواء كان على الحق والباطل؛ فهذا من التفرق الذي ذمه الله تعالى ورسوله، فإن الله ورسوله أمرا بالجماعة والائتلاف، ونهياً عن التفرقة والاختلاف، وأمرا بالتعاون على البر والتقوى، ونهياً عن التعاون على الإثم والعدوان)*.

* * *

(1) يوسف: 72.
* (مجموع الفتاوى) (11 / 92).

ليس لأحد أن يأخذ على أحد عهداً بموافقته على كل ما يريد

(إذا جنى شخص؛ فلا يجوز أن يُعاقب بغير العقوبة الشرعية، وليس لأحد من المتعلمين والأستاذين أن يعاقبه بما يشاء، وليس لأحد أن يعاونه ولا يوافق على ذلك، مثل أن يأمر بهجر شخص فيهجره بغير ذنب شرعي، أو يقول: أقعدته أو أهدرته أو نحو ذلك؛ فإن هذا من جنس ما يفعله القساوسة والرهبان مع النصارى والحزابون مع اليهود، ومن جنس ما يفعله أئمة الضلالة والغواية مع أتباعهم، وقد قال الصديق الذي هو خليفة رسول الله ﷺ في أمته: أطيعوني ما أطعت الله، فإن عصيت الله؛ فلا طاعة لي عليكم. وقد قال النبي ﷺ: ((لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق))⁽¹⁾، وقال: ((من أمركم بمعصية؛ فلا تطيعوه))⁽²⁾.

فإذا كان المعلم أو الأستاذ قد أمر بهجر شخص أو بإهداره وإسقاطه وإبعاده ونحو ذلك؛ نظر فيه، فإن كان قد فعل ذنباً شرعياً عوقب بقدر ذنبه بلا زيادة، وإن لم يكن أذنب ذنباً شرعياً لم يجز أن يعاقب بشيء لأجل غرض المعلم أو غيره.

(1) [صحيح]. رواه أحمد في ((المسند)) (1 / 131) من حديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وفي (1 / 409) من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، وفي (5 / 66) من حديث عمران بن حصين رضي الله عنه بلفظ: ((في معصية الله))، وفي ((مسند الشهاب)) للقضاعي (2 / 55) بلفظ المؤلف. وانظر: ((صحيح الجامع)) (7520).

(2) [صحيح]. رواه ابن ماجه في ((الجهاد، باب لا طاعة في معصية الله، 2863))، وأحمد في ((المسند)) (3 / 67) من حديث أبي سعيد الخدري. وانظر: ((صحيح الجامع)) (6099)، و((السلسلة الصحيحة)) (2324).

وليس للمعلمين أن يحزبوا الناس ويفعلوا ما يلقي بينهم العداوة والبغضاء، بل يكونون مثل الأخوة المتعاونين على البر والتقوى؛ كما قال تعالى: **{ وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ }⁽¹⁾**.

وليس لأحد منهم أن يأخذ على أحد عهداً بموافقته على كل ما يريده وموالاته من يواليه ومعاداة من يعاديه، بل من فعل هذا كان من جنس جنكزخان وأمثاله الذين يجعلون من وافقهم صديقاً ووالي ومن خالفهم عدواً باغياً؛ بل عليهم وعلى اتباعهم عهد الله ورسوله بأن يطيعوا الله ورسوله، ويفعلوا ما أمر الله به ورسوله، ويحرموا ما حرم الله ورسوله، ويرعوا حقوق المعلمين كما أمر الله ورسوله؛ فإن كان أستاذ أحد مظلوماً نصره، وإن كان ظالماً لم يعاونه على الظلم، بل يمنعه منه؛ كما ثبت في ((الصحيح)) عن النبي ﷺ أنه قال: ((انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً))، قيل: يا رسول الله! أنصره مظلوماً؛ فكيف أنصره ظالماً؟! قال: ((تمنعه من الظلم؛ فذلك نصرك إياه))⁽²⁾.

وإذا وقع بين معلم ومعلم أو تلميذ وتلميذ أو معلم وتلميذ خصومة ومشاجرة لم يجز لأحد أن يعين أحدهما حتى يعلم الحق؛ فلا يعاونه بجهل ولا بهوى، بل ينظر في الأمر، فإذا تبين له الحق أعان المحق منهما على المبطل، سواء كان المحق من أصحابه أو أصحاب غيره، وسواء كان المبطل من أصحابه أو أصحاب غيره؛ فيكون المقصود عبادة الله وحده وطاعة رسوله وإتباع الحق والقيام بالقسط، قال الله تعالى: **{ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا**

(1) المائة: 2.

(2) تقدم تخريجه قريباً.

كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ
 أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا
 أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ
 أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوُّوا أَوْ نُغِرُّوا فَإِنَّ اللَّهَ
 كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا⁽³⁾، يُقَالُ: لَوِيَ يَلْوِي
 لِسَانَهُ: فَيُخْبِرُ بِالْكَذِبِ، وَالْإِعْرَاضُ: أَنْ يَكْتُمَ الْحَقَّ؛
 فَإِنَّ السَّاكِتَ عَنِ الْحَقِّ شَيْطَانٌ آخِرَسٌ.

ومن مال مع صاحبه - سواء كان الحق له أو
 عليه -؛ فقد حكم بحكم الجاهلية وخرج عن حكم
 الله ورسوله، والواجب على جميعهم أن يكونوا يهدا
 واحدة مع الْحَقِّ عَلَى الْمَبْطَلِ، فَيَكُونُ الْمَعْظَمُ
 عِنْدَهُمْ مِنْ عَظْمَةِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَالْمَقْدَمُ عِنْدَهُمْ
 مِنْ قَدَمَةِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَالْمَحْبُوبُ عِنْدَهُمْ مِنْ أَحَبِّهِ
 اللَّهُ وَرَسُولُهُ، وَالْمَهَانُ عِنْدَهُمْ مِنْ أَهَانَةِ اللَّهِ
 وَرَسُولِهِ بِحَسَبِ مَا يَرْضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ لَا بِحَسَبِ
 الْأَهْوَاءِ؛ فَإِنَّهُ مَنْ يَطْعُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ رَشِدَ، وَمَنْ
 يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّهُ لَا يُضُرُّ إِلَّا نَفْسَهُ.

فهذا هو الأصل الذي عليهم اعتماده، وحينئذٍ
 فلا حاجة إلى تفرُّقهم وتشيعهم؛ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى
 يَقُولُ: {إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا
 لَسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ⁽¹⁾، وَقَالَ تَعَالَى: {وَلَا
 تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا
 جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ⁽²⁾، وَإِذَا كَانَ الرَّجُلُ قَدْ عِلِمَهُ
 أَسْتَازٌ عَرَفَ قَدْرَ إِحْسَانِهِ إِلَيْهِ وَشَكَرَهُ.

ولا يشدُّ وسطه لا لمعلِّمه ولا لغير معلِّمه؛ فَإِنَّ
 شَدَّ الْوَسْطَ لِشَخْصٍ مَعِيْنٍ وَانْتِسَابَهُ إِلَيْهِ مِنْ بَدْعِ
 الْجَاهِلِيَّةِ، وَمَنْ جَنَسَ التَّحَالَفَ الَّذِي كَانَ الْمُشْرِكُونَ

(3) النساء: 135.

(1) الأنعام: 159.

(2) آل عمران: 105.

يفعلونه، ومن جنس تفرُّق قيس ويمن، فإن كان المقصود بهذا الشدِّ والانتماء التَّعاون على البرِّ والتَّقوى؛ فهذا قد أمر الله به ورسوله له ولغيره بدون هذا الشدِّ، وإن كان المقصود به التَّعاون على الإثم والعدوان؛ فهذا قد حرَّمه الله ورسوله، فما قصد بهذا من خير؛ ففي أمر الله ورسوله بكلِّ معروف استغناء عن أمر المعلمين، وما قصد بهذا من شرٍّ؛ فقد حرَّمه الله ورسوله.

فليس لمعلِّم أن يحالف تلامذته على هذا، ولا لغير المعلم أن يأخذ أحداً من تلامذته لينسبوا إليه على الوجه البدعيّ: لا ابتداءً ولا إفادةً، وليس له أن يجحد حقَّ الأوَّل عليه، وليس للأوَّل أن يمنع أحداً من إفادة التعلُّم من غيره، وليس للتَّلميذ أن يقول: شدُّ لي وانتسب لي دون معلِّمك الأوَّل، بل إن تعلم من اثنين فإنَّه يراعي حقَّ كلِّ منهما، ولا يتعصَّب للأوَّل ولا للتَّلميذ، وإذا كان تعليم الأوَّل له أكثر كانت رعايته لحقِّه أكثر.

وإذا اجتمعوا على طاعة الله ورسوله وتعاونوا على البرِّ والتَّقوى لِم يكُن أحد مع أحد في كلِّ شيء؛ بل يكون كلُّ شخص مع كلِّ شخص في طاعة الله ورسوله، ولا يكونون مع أحد في معصية الله ورسوله، بل يتعاونون على الصِّدق والعدل والإحسان، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ونصر المظلوم وكلِّ ما يحبُّه الله ورسوله، ولا يتعاونون لا على ظلم ولا عصبية جاهليَّة، ولا اتباع الهوى بدون هدى من الله، ولا تفرق ولا اختلاف، ولا شد وسط لشخص ليتابعه في كلِّ شيء ولا يحالفه على غير ما أمر الله به ورسوله.

وحينئذٍ؛ فلا ينتقل أحد عن أحد إلى أحد، ولا ينتمي أحد لا لقيطا ولا ثقيلًا ولا غير ذلك من أسماء

الجاهلية؛ فإن هذه الأمور إنما ولدها كون الأستاذ يريد أن يوافق تلميذه على ما يريد، فيوالي من يواليه، ويعادي من يعاديه مطلقاً، وهذا حرام؛ ليس لأحد أن يأمر به أحداً ولا يجيب عليه أحداً، بل تجمعهم السنة وتفرقهم البدعة، يجمعهم فعل ما أمر الله به ورسوله وتفرق بينهم معصية الله ورسوله، حتى يصير الناس أهل طاعة الله أو أهل معصية الله؛ فلا تكون العبادة إلا لله عز وجل ولا الطاعة المطلقة إلا له سبحانه ورسوله.

ولا ريب أنهم إذا كانوا على عاداتهم الجاهلية - أي: من علمه أستاذ كان مخالفاً له - كان المنتقل عن الأول إلى الثاني ظالماً باغياً ناقضاً لعهد غير موثوق بعقده، وهذا أيضاً حرام وإثم، هذا أعظم من إثم من لم يفعل مثل فعله؛ بل مثل هذا إذا انتقل إلى غير أستاذه وحالفه كان قد فعل حراماً، فيكون مثل لحم الخنزير الميت؛ فإنه لا بعهد الله ورسوله أوفى ولا بعهد الأول؛ بل كان بمنزلة المتلاعب الذي لا عهد له ولا دين له ولا وفاء، وقد كانوا في الجاهلية يحالف الرجل قبيلة، فإذا وجد أقوى منها نقض عهد الأولى وحالف الثانية - وهو شبيه بحال هؤلاء -؛ فأنزل الله تعالى: **وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يُعَلِّمُ مَا تَفْعَلُونَ . وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي نَقَضَتْ غَزَلُهَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ أَنْكَاسًا تَتَّخِذُونَ أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ أَنْ تَكُونَ أُمَّةٌ هِيَ أَرْبَى مِنْ أُمَّةٍ إِنَّمَا يَبْلُوكُمُ اللَّهُ بِهِ وَلَيُبَيِّنَ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ . وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يَضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَلَسْئَلَنَ عَمَّا كُنْتُمْ**

**تَعْمَلُونَ. وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمُ
فَتَزِلُّ قَدَمُ بَعْذٍ نُبُوتِهَا وَيُذَوِّقُوا السُّوءَ بِمَا
صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ** ﴿١﴾

وعليهم أن يأتمروا بالمعروف ويتناهوا عن المنكر، ولا يدعوا بينهم من يظهر ظلماً أو فاحشة، ولا يدعوا صيباً أمرد يتبرج أو يظهر ما يفتن به الناس، ولا أن يعاشر من يتهم بعشرته، ولا يكرم لغرض فاسد.

ومن حالف شخصاً على أن يوالي من والاه ويعادي من عاداه كان من جنس التتر المجاهدين في سبيل الشيطان، ومثل هذا ليس من المجاهدين في سبيل الله تعالى ولا من جند المسلمين، ولا يجوز أن يكون مثل هؤلاء من عسكر المسلمين؛ بل هؤلاء من عسكر الشيطان، ولكن يحسن أن يقول لتلميذه: عليك عهد الله وميثاقه أن توالي من والى الله ورسوله وتعادي من عادى الله ورسوله، وتعاون على البر والتقوى ولا تعاون على الإثم والعدوان، وإذا كان الحق معي نصرت الحق، وإن كنت على الباطل لم تنصر الباطل؛ فمن التزم هذا كان من المجاهدين في سبيل الله تعالى، الذين يريدون أن يكون الدين كله لله وتكون كلمة الله هي العليا.

وفي ((الصحيحين)): أن النبي ﷺ قيل له: يا رسول الله! الرجل يقاتل شجاعة ويقاتل حمية ويقاتل رياء؛ فأى ذلك في سبيل الله؟ فقال: ((من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا؛ فهو في سبيل الله))⁽¹⁾، فإذا كان المجاهد الذي يقاتل حمية للمسلمين، أو يقاتل رياءً للناس ليمدحوه، أو يقاتل

(1) النحل: 91 - 94.

لما فيه من الشجاعة؛ لا يكون قتاله في سبيل الله عز وجل حتى يقاتل لتكون كلمة الله هي العليا؛ فكيف من يكون أفضل تعلمه صناعة القتال مبنياً على أساس فاسد ليعاون شخصاً مخلوقاً على شخص مخلوق؟! فمن فعل ذلك كان من أهل الجاهلية الجهلاء والتتر الخارجين عن شريعة الإسلام، ومثل هؤلاء يستحقون العقوبة البليغة الشرعية التي تزرهم وأمثالهم عن مثل هذا التفرق والاختلاف؛ حتى يكون الدين كله لله والطاعة لله ورسوله...)*.

* * *

(1) رواه البخاري في (التوحيد، باب قوله تعالى: {وَلَعَدُّ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ}، {7458}، ومسلم في الإمارة، باب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا، 1904)؛ من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه.
* ((مجموع الفتاوى)) (28 / 15 - 21).

التوسُّط في الحبِّ والبغض والموالة والمعاداة وفيه فوائد

(الحمد والذم والحب والبغض والموالة والمعاداة إنما تكون بالأشياء التي أنزل الله بها سلطانه، وسلطانه كتابه، فمن كان مؤمناً وجبت موالاته من أي صنف كان، ومن كان كافراً وجبت معاداته من أي صنف كان) قال تعالى: **﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾** (1).

... ومن كان فيه إيمان وفيه فجور أعطي من الموالة بحسب إيمانه ومن البغض بحسب فجوره، ولا يخرج من الإيمان بالكلية بمجرد الذنوب والمعاصي كما يقوله الخوارج والمعتزلة، ولا يجعل الأنبياء والصديقون والشهداء والصالحون بمنزلة الفساق في الإيمان والدين والحب والبغض والموالة والمعاداة، قال الله تعالى: **﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ...﴾** إلى قوله: **﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾** (2)؛ فجعلهم إخوة مع وجود الاقتتال والبغي.

... وأما الشخص المعين؛ فيذكر ما فيه من الشر في مواضع:

(1) المائة: 55، 56.

(2) الحجرات: 9.

منها: المظلوم له أن يذكر ظالمه بما فيه، أما على وجه دفع ظلمه واستيفاء حقه كما قالت هند: يا رسول الله! إن أبا سفيان رجل شحيح، وأنه ليس يعطيني من النفقة ما يكفيني وولدي، فقال لها النبي ﷺ: «خذي ما يكفيك وولدك بالمعروف»⁽¹⁾... وقال تعالى: { لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ }⁽²⁾.

... ومنها أن يكون على وجه النصيحة للمسلمين في دينهم ودنياهم كما في الحديث الصحيح عن فاطمة بنت قيس لما استشارت النبي ﷺ من تنكح؟ وقالت: إنه خطبني معاوية وأبو جهم؛ فقال: «أما معاوية؛ فصعلوك لا مال له، وأما أبو جهم؛ فرجل ضراب للنساء»، وروي: «لا يضع عصاه عن عاتقه»⁽³⁾؛ فبين لها أن هذا فقير قد يعجز عن حقك، وهذا يؤذيك بالضرب، وكان هذا نصحا لها وإن تضمن ذكر عيب الخاطب.

وفي معنى هذا نصح الرجل فيمن يعامله ومن يوكله ويوصي إليه ومن يستشده؛ بل ومن يتحاكم إليه وأمثال ذلك، وإذا كان هذا في مصلحة خاصة؛ فكيف بالنصح فيما يتعلق به حقوق عموم المسلمين من الأمراء والحكام والشهود والعمال؛ أهل الديوان وغيرهم؟! فلا ريب أن النصح في ذلك أعظم، كما قال النبي ﷺ: «الدين النصيحة، الدين النصيحة». قالوا: لمن يا رسول الله؟ قال: «لله،

(1) رواه البخاري في (النفقات، باب إذا لم ينفق الرجل فللمرأة أن تأخذ بغير علمه، 5364، وفي الأحكام، باب القضاء على الغائب، 7180)؛ من حديث عائشة رضي الله عنها.

(2) النساء: 148.

(3) رواه مسلم في (الطلاق، باب المطلقة ثلاثاً لا نفقة لها، 1480) من حديث فاطمة بنت قيس رضي الله عنها بلفظ مقارب.

ولكتابه، ولرسوله، ولأئمة المسلمين وعامتهم))⁽⁴⁾ .
وقد قالوا لعمر بن الخطاب في أهل الشورى:
أمر فلاناً وفلاناً، فجعل يذكر في حق كل واحد من
الستة - وهم أفضل الأمة - أمراً جعله مانعاً له من
تعيينه .

وإذا كان النصح واجباً في المصالح الدينية
الخاصة والعامّة، مثل نقلة الحديث الذين يغلطون
أو يكذبون، كما قال يحيى بن سعيد: سألت مالكا
والثوري والليث بن سعد - أظنه - والأوزاعي عن
الرجل يتهم في الحديث أو لا يحفظ؟ فقالوا: بين
أمره . وقال بعضهم لأحمد بن حنبل: إنه يثقل علي
أن أقول فلان كذا وفلان كذا . فقال: إذا سكت أنت
وسكت أنا؛ فمتى يعرف الجاهل الصحيح من
السقيم؟! .

ومثل أئمة البدع من أهل المقالات المخالفة
للكتاب والسنة أو العبادات المخالفة للكتاب
والسنة؛ فإن بيان حالهم وتحذير الأمة منهم واجب
باتفاق المسلمين، حتى قيل لأحمد بن حنبل:
الرجل يصوم ويصلي ويعتكف أحب إليك أو يتكلم
في أهل البدع؟ فقال: إذا قام وصلى واعتكف؛
فإنما هو لنفسه، وإذا تكلم في أهل البدع؛ فإنما هو
للمسلمين هذا أفضل . فبين أن نفع هذا عام
للمسلمين في دينهم من جنس الجهاد في سبيل
الله؛ إذ تطهير سبيل الله ودينه ومنهاجه وشرعته
ودفع بغي هؤلاء وعدوانهم على ذلك واجب على
الكفاية باتفاق المسلمين، ولولا من يقيمه الله لدفع
ضرر هؤلاء لفسد الدين، وكان فساد أعظم من
فساد استيلاء العدو من أهل الحرب؛ فإن هؤلاء إذا

(4) رواه مسلم في (الإيمان، باب بيان أن الدين النصيحة،
55) من حديث تميم الداري رضي الله عنه .

استولوا لم يفسدوا القلوب وما فيها من الدين إلا
تبعاً، وأما أولئك؛ فهم يفسدون القلوب ابتداءً*.

* * *

نصائح للدعاة

(الواجب على كل مؤمن أن يحب ما أحب الله
ورسوله؛ وأن يبغض ما أبغضه الله ورسوله مما دل
عليه في كتابه، فلا يجوز لأحد أن يجعل الأصل في
الدين لشخص إلا لرسول الله ﷺ؛ ولا لقول إلا لكتاب
الله عز وجل.

ومن نصب شخصاً كائناً من كان فوالى وعبادى
على موافقته في القول والفعل فهو: { **مِنَ الدِّينِ**
فَرَقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعاً } الآية، وإذا تفقه
الرجل وتادب بطريقة قوم من المؤمنين مثل: اتباع
الأئمة والمشايخ؛ فليس له أن يجعل قدوته
وأصحابه هم العيار، فيوالى من وافقهم وعبادي من
خالفهم، فينبغي للإنسان أن يعود نفسه التفقه
الباطن في قلبه والعمل به، فهذا زاجر. وكمائن
القلوب تظهر عند المحن.

وليس لأحد أن يدعو إلى مقالة أو يعتقدها
لكونها قول أصحابه، ولا يناجز عليها، بل لأجل أنها
مما أمر الله به ورسوله؛ أو أخبر الله به ورسوله؛
لكون ذلك طاعة لله ورسوله.

وينبغي للداعي أن يقدم فيما استدلوا به من
القرآن؛ فإنه نور وهدى؛ ثم يجعل إمام الأئمة

* ((مجموع الفتاوى)) (28 / 227 - 232).

رسول الله ﷺ؛ ثم كلام الأئمة.
ولا يخلو أمر الداعي من أمرين:
الأول: أن يكون مجتهداً أو مقلداً، فالمجتهد
ينظر في تصانيف المتقدمين من القرون الثلاثة، ثم
يرجح ما ينبغي تربيحه.
الثاني: المقلد يقلد السلف؛ إذ القرون
المتقدمة أفضل مما بعدها.
فإذا تبين هذا فنقول كما أمرنا ربنا: { **قُولُوا
آمَنَّا بِاللَّهِ** } إلى قوله: { **مُسْلِمُونَ** }، ونأمر بما
أمرنا به؛ وننهي عما نهانا عنه في نص كتابه وعلي
لسان نبيه ﷺ، كما قال تعالى: { **وَمَا آتَاكُمُ
الرَّسُولُ فَخُذُوهُ** } الآية، فمبنى أحكام هذا الدين
على ثلاثة أقسام: الكتاب والسنة والإجماع*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (20 / 8 - 9).

كثير من النَّاسِ يجعل طائفته هم أهل السُّنَّة والجماعة

(كثير من الناس يخبر عن هذه الفِرَق بحكم الظن والهوى؛ فيجعل طائفته والمنتسبة إلى متبوعه الموالية له هم أهل السنة والجماعة، ويجعل من خالفها أهل البدع، وهذا ضلال مبين؛ فإن أهل الحق والسنة لا يكون متبوعهم إلا رسول الله ﷺ، الذي لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى، فهو الذي يجب تصديقه في كل ما أخبر وطاعته في كل ما أمر، وليست هذه المنزلة لغيره من الأئمة، بل كل أحد من الناس يؤخذ من قوله ويترك إلا رسول الله ﷺ؛ فمن جعل شخصاً من الأشخاص غير رسول الله ﷺ من أحبه ووافقه كان من أهل السنة والجماعة، ومن خالفه كان من أهل البدعة والفرقة - كما يوجد ذلك في الطوائف من أتباع أئمة في الكلام في الدين وغير ذلك - كان من أهل البدع والضلال والتفرق.

وبهذا يتبين أن أحق الناس بأن تكون هي الفرقة الناجية أهل الحديث والسنة، الذين ليس لهم متبوع يتعصبون له إلا رسول الله ﷺ وهم أعلم الناس بأقواله وأحواله وأعظمهم تمييزاً بين صحيحها وسقيمها، وأئمتهم فقهاء فيها [وأهل] معرفة بمعانيها وأتباعاً لها: تصديقاً وعملاً وحباً وموالاةً لمن والها ومعاداةً لمن عادها، الذين يروون المقالات المجملة إلى ما جاء به من الكتاب والحكمة؛ فلا ينصبون مقالة ويجعلونها من أصول دينهم وجمل كلامهم إن لم تكن ثابتة فيما جاء به الرسول؛ بل يجعلون ما بُعث به الرسول من

الكتاب والحكمة هو الأصل الذي يعتقدونه ويعتمدونه.

وما تنازع فيه الناس من مسائل الصفات والقدر والوعيد والأسماء والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وغير ذلك يردونه إلى الله ورسوله، ويفسرون الألفاظ المجملة التي تنازع فيها أهل التفريق والاختلاف؛ فما كان من معانيها موافقاً للكتاب والسنة أبطلوه، ولا يتبعون الظن وما تهوى الأنفس، فإن اتبع الظن جهل، واتباع هوى النفس بغير هدى من الله ظلم)*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (3 / 346 - 348).

مسألة رؤية الكفار ربهم يوم القيامة وما ينبغي مراعاته عند الخلافة

قال رحمه الله في ((رسالته إلى أهل البحرين))
واختلافهم في صلاة الجمعة:

والذي أوجب هذا أن وفدكم حدثونا بأشياء من
الفرقة والاختلاف بينكم، حتى ذكروا أن الأمر آل
إلى قريب المقاتلة، وذكروا أن سبب ذلك الاختلاف
في ((رؤية الكفار ربهم))، وما كنا نظن أن الأمر يبلغ
بهذه المسألة إلى هذا الحد؛ فالأمر في ذلك خفيف.

وإنما المهم الذي يجب على كل مسلم اعتقاده
أن المؤمنين يرون ربهم في الدار الآخرة في
عرصة القيامة وبعد ما يدخلون الجنة، على ما
تواترت به الأحاديث عن النبي ﷺ عند العلماء
بالحديث؛ فإنه أخبر ﷺ أنا نرى ربنا كما نرى القمر
ليلة البدر والشمس عند الظهيرة، لا يُضام في
رؤيته⁽¹⁾.

... أما ((مسألة رؤية الكفار))؛ فأول ما انتشر
الكلام فيها وتنازع الناس فيها - فيما بلغنا - بعد
ثلاث مئة سنة من الهجرة، وأمسك عن الكلام في
هذا قوم من العلماء، وتكلم فيها آخرون؛ فاختلَفوا
فيها على ((ثلاثة أقوال))، مع أنني ما علمت أن أولئك
المختلفين فيها تلاعنوا ولا تهاجروا فيها؛ إذ في
الفِرَق الثلاثة قوم فيهم فضل وهم أصحاب سنة...

(1) يشير إلى حديث: ((إنكم سترون ربكم كما ترون هذا
القمر لا تضامون في رؤيته))؛ رواه البخاري في (مواقيت الصلاة،
باب فضل صلاة العصر، 544)، ومسلم في (المساجد ومواضع
الصلاة، باب فضل صلاتي الصبح والعصر، 633)؛ من حديث جرير
بن عبدالله رضي الله عنه.

والأقوال الثلاثة في «رؤية الكفار»:

أحدها: أن الكفار لا يرون ربهم بحال: لا المظهر للكفر، ولا المسر له...

الثاني: أنه يراه من أظهر التوحيد من مؤمني هذه الأمة ومنافقيها وغبرات من أهل الكتاب، وذلك في عرصة القيامة، ثم يحتجب عن المنافقين فلا يرونه بعد ذلك...

الثالث: أن الكفار يرونه رؤية تعريف وتعذيب - كاللص إذا رأى السلطان -، ثم يحتجب عنهم ليعظم عذابهم ويشتد عقابهم...

فبالجملة؛ فليس مقصودي بهذه الرسالة الكلام المستوفي لهذه المسألة؛ فإن العلم كثير، وإنما الغرض بيان أن هذه «المسألة» ليست من المهمات التي ينبغي كثرة الكلام فيها وإيقاع ذلك إلى العامة والخاصة حتى يبقى شعاراً ويوجب تفريق القلوب وتشتت الأهواء.

وليست هذه «المسألة» فيما علمت مما يوجب المهاجرة والمقاطعة، فإن الذين تكلموا فيها قبلنا عامتهم أهل سنة واتباع، وقد اختلف فيها من لم يتهاجروا ويتقاطعوا، كما اختلف الصحابة رضي الله عنهم والناس بعدهم في رؤية النبي ﷺ في الدنيا، وقالوا فيها كلمات غليظة؛ كقول أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها: من زعم أن محمداً رأى ربه؛ فقد أعظم على الله الفرية. ومع هذا؛ فما أوجب هذا النزاع تهاجراً ولا تقاطعاً.

وكذلك ناظر الإمام أحمد أقواماً من أهل السنة في «مسألة الشهادة للعشرة بالجنة» حتى ألت المناظرة إلى ارتفاع الأصوات، وكان أحمد وغيره يرون الشهادة، ولم يهجروا من امتنع من الشهادة،

إلى مسائل نظير هذه كثيرة.

وهنا آداب تجب مراعاتها:

1 - منها: أن من سكت عن الكلام في هذه المسألة ولم يدع إلى شيء؛ فإنه لا يحل هجره، وإن كان يعتقد أحد الطرفين؛ فإن البدع التي هي أعظم منها، لا يهجر فيها إلا الداعية دون الساكت؛ فهذه أولى.

2 - ومن ذلك: أنه لا ينبغي لأهل العلم أن يجعلوا هذه المسألة محنة وشعاراً يفضلون بها بين إخوانهم وأضدادهم؛ فإن مثل هذا مما يكرهه الله ورسوله.

3 - وكذلك لا يفاتحوا فيها عوام المسلمين الذين هم في عافية وسلام عن الفتن، ولكن إذا سئل الرجل عنها أو رأى من هو أهل لتعريفه ذلك ألقى إليه مما عنده من العلم ما يرجو النفع به، بخلاف الإيمان بأن المؤمنين يرون ربهم في الآخرة؛ فإن الإيمان بذلك فرض واجب لما قد تواتر فيها عن النبي ﷺ وصحابته وسلف الأمة.

4 - ومن ذلك: أنه ليس لأحد أن يطلق القول بأن الكفار يرون ربهم من غير تقييد؛ لوجهين:

أحدهما: أن ((الرؤية المطلقة)) قد صار يُفهم منها الكرامة والثواب؛ ففي إطلاق ذلك إبهام وإحاش، وليس لأحد أن يطلق لفظاً يوهم خلاف الحق إلا أن يكون ماثوراً عن السلف، وهذا اللفظ ليس ماثوراً.

الثاني: أن الحكم إذا كان عاماً في تخصيص

بعضه باللفظ خروج عن القول الجميل؛ فإنه يمنع من التخصيص، فإن الله خالق كل شيء ومريد لكل حادث، ومع هذا يمنع الإنسان أن يخص ما يستقذر من المخلوقات وما يستقبحه الشرع من الحوادث؛ بأن يقول على الأفراد: يا خالق الكلاب، ويا مريداً للزنا، ونحو ذلك، بخلاف ما لو قال: يا خالق كل شيء، ويا من كل شيء يجري بمشيئته.

فكذلك هنا لو قال: ما من أحد إلا سيخلو به ربه وليس بينه وبينه حاجب ولا ترجمان، أو قال: إن الناس كلهم يُحشرون إلى الله فينظر إليهم وينظرون إليه؛ كان هذا اللفظ مخالفاً في الإيهام للفظ الأول.

فلا يخرج أحد عن الألفاظ المأثورة، وإن كان قد يقع تنازع في بعض معناها؛ فإن هذا الأمر لا بد منه، فالأمر كما قد أخبر به نبينا ﷺ والخير كل الخير في اتباع السلف الصالح والاستكثار من معرفة حديث رسول الله ﷺ والتفقه فيه، والاعتصام بحبل الله، وملازمة ما يدعو إلى الجماعة والألفة، ومجانبة ما يدعو إلى الخلاف والفرقة؛ إلا أن يكون أمراً بيناً قد أمر الله ورسوله فيه بأمر من المجانبة؛ فعلى الرأس والعين.

وأما إذا اشتبه الأمر؛ هل هذا القول أو الفعل مما يعاقب صاحبه عليه أو ما لا يعاقب؟ فالواجب ترك العقوبة؛ لقول النبي ﷺ: «ادروا الحدود بالشبهات؛ فإنك إن تخطيء في العفو خير من أن تخطيء في العقوبة»⁽¹⁾. رواه أبو داود، ولا سيما إذا

(1) [ضعيف]. رواه الترمذي في (الحدود، باب ما جاء في درء الحدود، 1424) وغيره؛ من حديث عائشة رضي الله عنها. ولشطره الأول شواهد يتقوى بها. وانظر: «إرواء الغليل» (8 / 25).

آل الأمر إلى شر طويل وافتراق أهل السنة والجماعة؛ فإن الفساد الناشئ في هذه الفرقة أضعاف الشر الناشئ من خطأ نفر قليل في مسألة فرعية.

وإذا اشتبه على الإنسان أمر؛ فليدع بما رواه مسلم في ((صحيحه)) عن عائشة رضي الله عنها؛ قالت: كان رسول الله ﷺ إذا قام إلى الصلاة يقول: ((اللهم رب جبرائيل وميكائيل وإسرافيل، فاطر السماوات والأرض، عالم الغيب والشهادة، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون، اهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك، إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم))⁽¹⁾.

وبعد هذا؛ فاسأل الله العظيم رب العرش العظيم أن يوفقنا وإياكم لما يحبه ويرضاه من القول والعمل، ويرزقنا اتباع هدي نبيه ﷺ باطنا وظاهراً، ويجمع على الهدى شملنا، ويقرن بالتوفيق أمرنا، ويجعل قلوبنا على قلب خيارنا، ويعصمنا من الشيطان، ويعيدنا من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا.

وقد كتبت هذا الكتاب وتحريت فيه الرشد، وما أريد إلا الإصلاح ما استطعت، وما توفيقى إلا بالله، ومع هذا؛ فلم أحط علماً بحقيقة ما بينكم ولا بكيفية أموركم، وإنما كتبت على حسب ما فهمت من كلام من حدثني، والمقصود الأكبر إنما هو إصلاح ذات بينكم وتأليف قلوبكم.

وأما استيعاب القول في ((هذه المسألة)) وغيرها وبيان حقيقة الأمر فيها؛ فربما أقول أو أكتب في وقت آخر إن رأيت الحاجة ماسة إليه،

⁽¹⁾ رواه مسلم في (صلاة المسافرين، باب الدعاء في صلاة الليل وقيامه، 770) من حديث عائشة رضي الله عنها.

فإنني في هذا الوقت رأيت الحاجة إلى انتظام
أمركم أوكد.

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته، والحمد
لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد
وأله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً، وحسبنا الله ونعم
الوكيل)*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (6 / 485 - 506).

أهل السنة والجماعة يتبعون الحقَّ ويرحمون الخلق

(الخوارج هم أول من كفر المسلمين: يكفرون بالذنوب، ويكفرون من خالفهم في بدعتهم، ويستحلون دمه وماله، وهذه حال أهل البدع، يتدعون بدعة ويكفرون من خالفهم فيها، وأهل السنة والجماعة يتبعون الكتاب والسنة ويطيعون الله ورسوله؛ فيتبعون الحق، ويرحمون الخلق)*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (3 / 279).

من عُلِمَ منه الاجتهاد السائغ فلا يجوز أن يُذكَرَ على وجه الذمِّ

(من عُلِمَ منه الاجتهاد السائغ؛ فلا يجوز أن يُذكَرَ على وجه الذم والتأثير له؛ فإن الله غفر له خطاه، بل يجب لما فيه من الإيمان والتقوى موالاته ومحبته والقيام بما أوجب الله من حقوقه: من ثناء ودعاء وغير ذلك؛ وإن عُلِمَ منه النفاق، كما عُرِفَ نفاق جماعة على عهد رسول الله ﷺ مثل عبدالله بن أبي ذؤيبه، وكما علم المسلمون نفاق سائر الرافضة: عبدالله بن سبا وأمثاله، مثل عبدالقدوس بن الحجاج، ومحمد بن سعيد المصلوب؛ فهذا يذكر بالنفاق، وإن أُعْلِنَ بالبدعة ولم يعلم هل كان منافقاً أو مؤمناً مخطئاً ذُكِرَ بما يُعلم منه؛ فلا يحل للرجل أن يقفو ما ليس له به عِلْمٌ، ولا يحل له أن يتكلم في هذا الباب إلا قاصداً بذلك وجه الله تعالى، وأن تكون كلمة الله هي العليا، وأن يكون الدين كله لله؛ فمن تكلم في ذلك بغير علم أو بما يعلم خلافه كان أثماً)*.

وقال: (وأهل السنة والجماعة يقولون: ما دل عليه الكتاب والسنة والإجماع وهو أن المؤمن يستحق وعد الله وفضله الثواب على حسناته، ويستحق العقاب على سيئاته، وأن الشخص الواحد يجتمع فيه ما يُثاب عليه وما يُعاقب عليه، وما يُحمد عليه وما يُذم عليه، وما يُحب منه وما يُبغض منه؛ فهذا هذا)**).

* ((مجموع الفتاوى)) (28 / 234).
** ((مجموع الفتاوى)) (11 / 96).

* * *

لا يجوز التفريق بين الأمة بأسماء مُبتدعة لا أصل لها في الكتاب والسنة

(وكذلك - أي من البدع - التفريق بين الأمة وامتحانها بما لم يأمر الله به ولا رسوله: مثل أن يقال للرجل: أنت شكيلي أو قرندي. فإن هذه أسماء باطلة ما أنزل الله بها من سلطان، وليس في كتاب الله ولا سنة رسوله ﷺ، ولا في الآثار المعروفة عن سلف الأمة لا شكيلي ولا قرندي، والواجب على المسلم إذا سئل عن ذلك أن يقول: لا أنا شكيلي ولا قرندي؛ بل أنا مسلم متبع لكتاب الله وسنة رسوله.

بل الأسماء التي قد يسوغ التسمي بها مثل انتساب الناس إلى إمام كالحنفي والمالكي والشافعي والحنبلي، أو إلى شيخ كالقادي والعدوي ونحوهم، أو مثل الانتساب إلى القبائل: كالقيسي واليماني، وإلى الأمصار كالشامي والعراقي والمصري.

فلا يجوز لأحد أن يمتحن الناس بها، ولا يوالي بهذه الأسماء ولا يعادي عليها، بل أكرم الخلق عند الله أتقاهم من أي طائفة كان.

فكيف يجوز مع هذا لأمة محمد ﷺ أن تفترق وتختلف، حتى يوالي الرجل طائفة ويعادي طائفة أخرى بالظن والهوى بلا برهان من الله تعالى، وقد برأ الله نبيه ﷺ ممن كان هكذا.

فهذا فعل أهل البدع؛ كالخوارج الذين فارقوا جماعة المسلمين واستحلوا دماء من خالفهم.

وأما أهل السنة والجماعة؛ فهم معتصمون

بحبل الله، وأقل ما في ذلك أن يفضل الرجل من يوافقه على هواه وإن كان غيره أتقى لله منه، وإنما الواجب أن يقدم من قدمه الله ورسوله، ويؤخر من أخره الله ورسوله، ويحب ما أحبه الله ورسوله، ويبغض ما أبغضه الله ورسوله، وينهى عما نهى الله عنه ورسوله، وأن يرضى بها رضي الله به ورسوله، وإن يكون المسلمون يداً واحدة؛ فكيف إذا بلغ الأمر ببعض الناس إلى أن يضلل غيره ويكفره، وقد يكون الصواب معه وهو الموافق للكتاب والسنة، ولو كان أخوه المسلم قد أخطأ في شيء من أمور الدين؛ فليس كل من أخطأ يكون كافراً ولا فاسقاً، بل قد عفا الله لهذه الأمة عن الخطأ والنسيان، وقد قال تعالى في كتابه في دعاء الرسول ﷺ والمؤمنين: **{ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا }**⁽¹⁾، وثبت في ((الصحيح)) أن الله قال: قد فعلت⁽²⁾ ...

وكيف يجوز التفريق بين الأمة بأسماء مبتدعة لا أصل لها في كتاب الله ولا سنة رسوله ﷺ؟!!

وهذا التفريق الذي حصل من الأمة؛ علمائها ومشائخها، وأمرائها وكبرائها؛ هو الذي أوجب تسلط الأعداء عليها، وذلك بتركهم العمل بطاعة الله ورسوله، كما قال تعالى: **{ وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى إِخْذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ }**⁽³⁾

فمتى ترك الناس بعض ما أمرهم الله به وقعت

(1) البقرة: 286.

(2) رواه مسلم في (الإيمان، باب بيان أنه سبحانه وتعالى لم يكلف إلا ما يطاق، 126) من حديث عبدالله بن عباس رضي الله عنه.

(3) المائدة: 14.

بينهم العداوة والبغضاء، وإذا تفرق القوم فسدوا
وهلكوا، وإذا اجتمعوا صلحوا وملكوا؛ فإن الجماعة
رحمة والفرقة عذاب)*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (3 / 415 - 421).

الفرق بين الباغي أو الظالم المتأول وغير المتأول

(وكل من كان باغياً، أو ظالماً، أو معتدياً، أو مرتكباً ما هو ذنب؛ فهو «قسمان»): متأول، وغير متأول؛ فالمتأول المجتهد: كاهل العلم والدين، والذين اجتهدوا، واعتقد بعضهم حل أمور واعتقد الآخر تحريمها، كما استحل بعضهم بعض أنواع الأشربة وبعضهم بعض المعاملات الربوية، وبعضهم بعض عقود التحليل والمتعة، وأمثال ذلك؛ فقد جرى ذلك وأمثاله من خيار السلف؛ فهؤلاء المتأولون المجتهدون غايتهم أنهم مخطئون، وقد قال الله تعالى: { رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا }، وقد ثبت في «الصحيح» أن الله استجاب هذا الدعاء⁽¹⁾.

وقد أخبر سبحانه عن داود وسليمان عليهما السلام أنهما حكما في الحرث وخص أحدهما بالعلم والحكم مع ثنائه على كل منهما بالعلم والحكم، والعلماء ورثة الأنبياء، فإذا فهم أحدهم من المسألة ما لم يفهمه الآخر لم يكن بذلك ملوماً ولا مانعاً لما عرف من علمه ودينه؛ وإن كان ذلك مع العلم بالحكم يكون إثماً وظلماً، والإصرار عليه فسقاً، بل متى عُلم تحريمه ضرورة كان تحليله كفراً؛ فالباغي هو من هذا الباب)*.

* * *

(1) تقدم قريباً.
* (مجموع الفتاوى) (35 / 75).

كثير من نزاع النَّاس سببه ألفاظ مجملة مبتدعة ومعان مشتبهة

(الألفاظ المتي ليست في الكتاب والسنة ولا إتفق السلف على نفيها أو إثباتها؛ فهذه ليس على أحد أن يوافق من نفاها أو أثبتها حتى يستفسر عن مراده؛ فإن أراد بها معنى يوافق خبر الرسول أقر به، وإن أراد بها معنى يخالف خبر الرسول أنكره.

ثم التعبير عن تلك المعاني إن كان في ألفاظه اشتباه أو إجمال عبر بغيرها أو بين مراده بها، بحيث يحصل تعريف الحق بالوجه الشرعي؛ فإن كثيراً من نزاع الناس سببه ألفاظ مجملة مبتدعة ومعان مشتبهة، حتى تجد الرجلين يتخاصمان ويتعاديان على إطلاق ألفاظ ونفيها، ولو سئل كل منهما عن معنى ما قاله لم يتصوره فضلاً عن أن يعرف دليله، ولو عرف دليله لم يلزم أن من خالفه يكون مخطئاً، بل يكون في قوله نوع من الصواب، وقد يكون هذا مصيباً من وجه وهذا مصيباً من وجه، وقد يكون الصواب في قول ثالث)*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (12 / 114).

أنواع الاختلاف

(... أما أنواعه: فهو في الأصل قسمان:
اختلاف تنوع، واختلاف تضاد.
واختلاف التنوع على وجوه:

منه: ما يكون كل واحد من القولين أو الفعلين حقاً مشروعاً، كما في القراءات التي اختلف فيها الصحابة حتى زجرهم عن الاختلاف رسول الله ﷺ، وقال: «كلاكما محسن»⁽¹⁾، ومثله اختلاف الأنواع في صفة الأذان، والإقامة، والاستفتاح، والتشهدات، وصلاة الخوف، وتكبيرات العيد، وتكبيرات الجنازة... إلى غير ذلك مما قد شرع جميعه، وإن كان قد يقال: إن بعض أنواعه أفضل.

ثم نجد لكثير من الأمة في ذلك من الاختلاف ما أوجب اقتتال طوائف منهم على شفع الإقامة وإبصارها ونحو ذلك، وهذا عين المحرم، ومن لم يبلغ هذا المبلغ؛ فتجد كثيراً منهم في قلبه من الهوى لأحد هذه الأنواع والإعراض عن الآخر أو النهي عنه - ما دخل به فيما نهى عنه النبي ﷺ -.

ومنه: ما يكون كل من القولين هو في معنى القول الآخر؛ لكن العبارتان مختلفتان، كما قد يختلف كثير من الناس في ألفاظ الحدود وصيغ الأدلة والتعبير عن المسميات وتقسيم الأحكام وغير ذلك، ثم الجهل أو الظلم يحمل على حمد إحدى المقالتين ودم الأخرى.

ومنه: ما يكون المعنيان غيرين⁽¹⁾، لكن لا

(1) رواه البخاري في (أحاديث الأنبياء، باب حديث الغار، 3476) من حديث ابن مسعود رضي الله عنه.
(1) أي: متغايرين.

يتنافيان؛ فهذا قول صحيح وهذا قول صحيح؛ وإن لم يكن معنى أحدهما هو معنى الآخر، وهذا كثير في المنازعات جداً.

ومنه: ما يكون طريقتان مشيروعتان، ورجل أو قوم قد سلكوا هذه الطريق وآخرون قد سلكوا الأخرى، وكلاهما حسن في الدين.

ثم الجهل أو الظلم يحمل على ذم إحداهما أو تفضيلها بلا قصد صالح، أو بلا علم، أو بلا نية وبلا علم.

وأما اختلاف التضاد؛ فهو: القولان المتنافيان: إما في الأصول، وإما في الفروع عند الجمهور الذين يقولون: «المصيب واحد»، وإلا؛ فمن قال: «كل مجتهد مصيب»؛ فعنده هو من باب اختلاف التنوع لا اختلاف التضاد، فهذا الخطاب فيه أشد؛ لأن القولين يتنافيان، لكن نجد كثيراً من هؤلاء قد يكون القول الباطل الذي مع منازعه فيه حق ما أو معه دليل يقتضي حقاً ما، فيرد الحق في هذا الأصل كله حتى يبقى هذا مبطلاً في البعض كما كان الأول مبطلاً في الأصل، كما رأيت لكثير من أهل السنة في مسائل القدر والصفات والصحابة، وغيرهم.

وأما أهل البدعة؛ فالأمر فيهم ظاهر، وكما رأيت لكثير من الفقهاء أو لأكثر المتأخرين في مسائل الفقه، وكذلك رأيت الاختلاف كثيراً بين بعض المتفهمة وبعض المتصوفة وبين فرق المتصوفة، ونظائره كثيرة.

ومن جعل الله له هداية ونوراً؛ رأى من هذا ما يتبين له به منفعة ما جاء في الكتاب والسنة من النهي عن هذا وأشباهه؛ وإن كانت القلوب الصحيحة تنكر هذا ابتداءً، لكن نور على نور.

وهذا القسم - الذي سميناه اختلاف التنوع -
كل واحد من المختلفين مصيب فيه بلا تردد، لكن
الذم واقع على من بغى على الآخر فيه...».

* * *

* «اقتضاء الصراط المستقيم» (1 / 132 - 135).

الفعل إذا كان يفضي إلى مفسدة وليس فيه مصلحة راجحة يُنهي عنه

(الفعل إذا كان يفضي إلى مفسدة وليس فيه مصلحة راجحة يُنهي عنه كما نُهي عن الصلاة في الأوقات الثلاثة لما في ذلك من المفسدة الراجحة، وهو التشبه بالمشركين الذي يفضي إلى الشرك، وليس في قصد الصلاة في تلك الأوقات مصلحة راجحة لإمكان التطوع في غير ذلك من الأوقات.

ولهذا تنازع العلماء في ذوات الأسباب؛ فسوغها كثير منهم في هذه الأوقات، وهو أظهر قولي العلماء؛ لأن النهي إذا كان لسد الذريعة أباح للمصلحة الراجحة، وفعل ذوات الأسباب يحتاج إليه في هذه الأوقات ويفوت إذا لم يفعل فيها فتفوت مصلحتها؛ فاباحت لما فيها من المصلحة الراجحة، بخلاف ما لا سبب له؛ فإنه يمكن فعله في غير هذا الوقت؛ فلا تفوت بالنهي عنه مصلحة راجحة وفيه مفسدة توجب النهي عنه.

فإذا كان نهي عن الصلاة في هذه الأوقات لسد ذريعة الشرك لئلا يفضي ذلك إلى السجود للشمس ودعائها وسؤالها - كما يفعله أهل دعوة الشمس والقمر والكواكب الذين يدعونها ويسألونها -؛ كان معلوماً أن دعوة الشمس والسجود لها هو محرم في نفسه أعظم تحريماً من الصلاة التي نهى عنها لئلا يفضي إلى دعاء الكواكب.

كذلك لما نهى عن اتخاذ قبور الأنبياء والصالحين مساجد - فنهى عن قصدتها للصلاة عندها لئلا يفضي ذلك إلى دعائهم والسجود لهم -؛ كان دعائهم والسجود لهم أعظم تحريماً من اتخاذ

قبورهم مساجد)*.

ما نهى سدّاً للذريعة يُباح لمصلحة راجحة

(إن ما نُهي عنه لسد الذريعة يباح للمصلحة الراجحة، كما يباح النظر إلى المخطوبة والسفر بها إذا خيف ضياعها كسفرها من دار الحرب، مثل سفر أم كلثوم، وكسفر عائشة لما تخلفت مع صفوان بن المعطل؛ فإنه لم يُنه عنه إلا لأنه يفضي إلى المفسدة، فإذا كان مقتضياً للمصلحة الراجحة لم يكن مفضياً إلى مفسدة.

وهذا موجود في التطوع المطلق؛ فإنه قد يفضي إلى المفسدة، وليس الناس محتاجين إليه في أوقات النهي لسعة الأوقات التي تباح فيها الصلاة، بل في النهي عنه بعض الأوقات مصالح آخر من إجمام النفوس بعض الأوقات من ثقل العبادة كما يجم بالنوم وغيره، ولهذا قال معاذ: إني لأحتسب نومتي كما أحتسب قومتي⁽¹⁾، ومن تشويقها وتحبيب الصلاة إليها إذا منعت منها وقتاً؛ فإنه يكون أنشط وأرغب فيها؛ فإن العبادة إذا خصت ببعض الأوقات نشطت النفوس لها أعظم مما تنشط للشيء الدائم، ومنها أن الشيء الدائم تسام منه وتمل وتضجر، فإذا نهى عنه بعض الأوقات زال ذلك الملل، إلى أنواع آخر من المصالح في النهي عن التطوع المطلق؛ ففي النهي دفع لمفاسد وجلب لمصالح من غير تفويت

* (مجموع الفتاوى) (1 / 164 - 165).

(1) رواه البخاري في (المغازي، باب بعث أبي موسى ومعاذ إلى اليمن، 4342، وفي استتابة المرتدين، باب حكم المرتد والمرتدة واستتابتهم، 6923)، ومسلم في (الإمارة، باب النهي عن طلب الإمارة والحرص عليها، 1824).

مصلحة.
وأما ما كان له سبب؛ فمنها ما إذا نهى عنه
فاتت المصلحة، وتعطل على الناس من العبادة
والطاعة وتحصيل الأجر والثواب والمصلحة
العظيمة في دينهم ما لا يمكن استدراكه؛ كالمعادة
مع إمام الحي، وكتحية المسجد، وسجود التلاوة،
وصلاة الكسوف، ونحو ذلك، ومنها ما تنقص به
المصلحة؛ كركعتي الطواف، لا سيما للقادمين،
وهم يريدون أن يغتنموا الطواف في تلك الأيام
والطواف لهم ولأهل البلد طرفي النهار)*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (23 / 186 - 188).

من لا يمكنه أن يأتي بحسنة راجحة إلا ومعها سيئة دونها في العقاب ماذا يفعل؟

(إذا كان القائم بالملك والإمارة يفعل من الحسنات الأمور بها ويترك من السيئات المنهي عنها ما يزيد به ثوابه على عقوبة ما يتركه من واجب أو يفعله من محذور؛ فهذا قد ترجحت حسناته على سيئاته، فإذا كان غيره مقصراً في هذه الطاعة التي فعلها مع سلامته عن سيئاته؛ فله ((ثلاثة أحوال)): إما أن يكون الفاضل من حسنات الأمير أكثر من مجموع حسنات هذا أو أقل؛ فإن كانت فاضلة أكثر كان أفضل، وإن كان أقل كان مفضولاً، وإن تساوبا تكافأ، هذا موجب العدل ومقتضى نصوص الكتاب والسنة في الثواب والعقاب.

وهو مبني على قول من يعتبر الموازنة، والمقابلة في الجزاء، وفي العدالة أيضاً، وأما من يقول: إنه بالكبيرة الواحدة يستحق الوعيد، ولو كان له حسنات كثيرة عظيمة؛ فلا يجيء هذا، وهو قول طائفة من العلماء في العدالة، والأول أصح على ما تدل عليه النصوص.

ويتفرع من هنا ((مسألة))، وهو ما إذا كان لا يتأتى له فعل الحسنة الراجحة إلا بسيئة دونها في العقاب؛ فلها صورتان:

إحداهما: إذا لم يمكن إلا ذلك؛ فهنا لا يبقى سيئة، فإن ما لا يتم الواجب أو المستحب إلا به؛ فهو واجب أو مستحب، ثم إن كانت مفسدته دون تلك المصلحة لم يكن محظوراً؛ كأكل الميتة للمضطر ونحو ذلك من الأمور المحظورة التي تبيحها الحاجات؛ كلبس الحرير في البرد، ونحو ذلك، وهذا باب عظيم.

فإن كثيراً من الناس يستشعر سوء الفعل ولا ينظر إلى الحاجة المعارضة له التي يحصل بها من ثواب الحسن ما يربى على ذلك؛ بحيث يصير المحظور مندرجاً في المحبوب أو يصير مباحاً إذا لم يعارضه إلا مجرد الحاجة، كما أن من الأمور المباحة؛ بل والمأمور بها إيجاباً أو استحباباً؛ ما يعارضها مفسدة راجحة تجعلها محرمة أو مرجوحة؛ كالصيام للمريض، وكالطهارة بالماء لمن يخاف

عليه الموت، كما قال: ((...))

... (1)

(1) [صحيح]. رواه أبو داود في (الطهارة، باب في المجروح يتيمم، 336) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه، وابن ماجه في (الطهارة وسننها، باب في المجروح تصيبه الجنابة فيخاف على نفسه، 572) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما. وانظر: ((صحيح الجامع)) (4362).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (35 / 28 - 32).

فصل جامع في تعارض الحسنات والسيئات

(إن الشريعة جاءت بتحصيل المصالح وتكميلها وتعطيل المفاسد وتقليلها، وأنها ترجح خير الخيرين وشر الشرين وتحصيل أعظم المصلحتين بتفويت أدناهما، وتدفع أعظم المفسدتين باحتمال أدناهما؛ فنقول:

قد أمر الله ورسوله بأفعال واجبة ومستحبة؛ وإن كان الواجب مستحباً وزيادة، ونهى عن أفعال محرمة أو مكروهة، والدين هو طاعته وطاعة رسوله، وهو الدين والتقوى والبر والعمل الصالح والشرعة والمنهاج؛ وإن كان بين هذه الأسماء فروق، وكذلك حمَدَ أفعالاً هي الحسنات ووعد عليها، وذم أفعالاً هي السيئات وأوعد عليها...

وقال في المتعارض: **{يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِنَّهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا}** (1)، وقال: **{كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كَرْهٌ لَّكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئاً وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئاً وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ}** (2) ...

ونقول: إذا ثبت أن الحسنات لها منافع وإن كانت واجبة؛ كان في تركها مضار، والسيئات فيها مضار، وفي المكروه بعض حسنات؛ فالتعارض إما بين حسنتين لا يمكن الجمع بينهما فتقدم أحسنهما بتفويت المرجوح؛ وإما بين سيئتين لا يمكن الخلو منهما فيدفع أسوأهما باحتمال أدناهما، وإما بين

(1) البقرة: 219.

(2) البقرة: 216.

حسنة وسيئة لا يمكن التفريق بينهما؛ بل فعل
الحسنة مستلزم لوقوع السيئة، وترك السيئة
مستلزم لترك الحسنة؛ فيرجح الأرجح من منفعة
الحسنة ومضرة السيئة.

فالأول؛ كالواجب والمستحب، وكفرض العين
وفرض الكفاية، مثل تقديم قضاء الدين المطالب
به على صدقة التطوع.

والثاني؛ كتقديم نفقة الأهل على نفقة الجهاد
الذي لم يتعين وتقديم نفقة الوالدين عليه، كما في
الحديث الصحيح: أي العمل أفضل؟ قال: «(الصلاة
على مواقيتها)». قلت: ثم أي؟ قال: «(ثم بر
الوالدين)». قلت: ثم أي؟ قال: «(ثم الجهاد في
سبيل الله)»⁽¹⁾.

وتقديم الجهاد على الحج كما في الكتاب
والسنة متعين على متعين ومستحب على
مستحب، وتقديم قراءة القرآن على الذكر إذا
استويا في عمل القلب واللسان وتقديم الصلاة
عليهما إذا شاركتهما في عمل القلب، وإلا؛ فقد
يترجح الذكر بالفهم والوجل على القراءة التي لا
تجاوز الحناجر، وهذا باب واسع.

والثالث؛ كتقديم المرأة المهاجرة لسفر
الهجرة بلا محرم على بقائها بدار الحرب، كما
فعلت أم كلثوم التي أنزل الله فيها آية الامتحان:
{ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ
مُهَاجِرَاتٍ }⁽²⁾، وكتقديم قتل النفس على الكفر؛

⁽¹⁾ رواه البخاري في (الجهاد والسير، باب فضل الجهاد
والسير، 2782)، ومسلم في (الإيمان، باب بيان كون الإيمان بالله
تعالى أفضل الأعمال، 85)؛ من حديث عبدالله بن مسعود رضي
الله عنه.

⁽²⁾ الممتحنة: 10.

كما قال تعالى: **{ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ }** (3)؛ فتقتل النفوس التي تحصل بها الفتنة عن الإيمان لأن ضرر الكفر أعظم من ضرر قتل النفس، وكتقديم قطع السارق ورجم الزاني وجلد الشارب على مضرة السرقة والزنا والشرب، وكذلك سائر العقوبات المأمور بها، فإنما أمر بها مع أنها في الأصل سيئة وفيها ضرر لدفع ما هو أعظم ضرراً منها، وهي جرائمها؛ إذ لا يمكن دفع ذلك الفساد الكبير إلا بهذا الفساد الصغير.

وكذلك في ((باب الجهاد)) وإن كان قتل من لم يقاتل من النساء والصبيان وغيرهم حراماً؛ فمتى احتيج إلى قتال قد يعمهم مثل الرمي بالمنجنيق والتبويت بالليل جاز ذلك، كما جاءت فيها السنة في حصار الطائف ورميهم بالمنجنيق، وفي أهل الدار من المشركين يبيتون، وهو دفع لفساد الفتنة أيضاً بقتل من لا يجوز قصد قتله.

وكذلك ((مسألة التترس)) التي ذكرها الفقهاء؛ فإن الجهاد هو دفع فتنة الكفر، فيحصل فيها من المضرة ما هو دونها، ولهذا اتفق الفقهاء على أنه متى لم يمكن دفع الضرر عن المسلمين إلا بما يفضي إلى قتل أولئك المتترس بهم جاز ذلك؛ وإن لم يخف الضرر، لكن لم يمكن الجهاد إلا بما يفضي إلى قتلهم؛ ففيه قولان...

وأما الرابع؛ فمثل أكل الميتة عند المخمصة؛ فإن الأكل حسنة واجبة لا يمكن إلا بهذه السيئة ومصالحتها راجحة، وعكسه الدواء الخبيث؛ فإن مضرته راجحة على مصلحته من منفعة العلاج لقيام غيره مقامه، ولأن البرأ لا يتيقن به، وكذلك شرب الخمر للدواء.

(3) البقرة: 217.

فتبين أن السيئة تحدث في موضعين: دفع ما هو أسوأ منها إذا لم تدفع إلا بها، وتحصل بما هو أنفع من تركها إذا لم تحصل إلا بها، والحسنة تترك في موضعين: إذا كانت مفوتة لما هو أحسن منها، أو مستلزمة لسيئة تزيد مضرتها على منفعة الحسنة، هذا فيما يتعلق بالموازات الدينية.

وأما سقوط الواجب لمضرة في الدنيا وإباحة المحرم لحاجة في الدنيا؛ كسقوط الصيام لأجل السفر، وسقوط محظورات الإحرام وأركان الصلاة لأجل المرض؛ فهذا باب آخر يدخل في سعة الدين ورفع الجرح الذي قد تختلف فيه الشرائع، بخلاف الباب الأول؛ فإن جنسه مما لا يمكن اختلاف الشرائع فيه وإن اختلفت في أعيانه، بل ذلك ثابت في العقل، كما يقال: ليس العاقل الذي يعلم الخير من الشر، وإنما العاقل الذي يعلم خير الخيرين وشر الشرين، وينشد:

إن الليب إذا بدى من جسمه مرضان
مختلفان داوى الأخطرا

... ويرجحون وجود السلطان مع ظلمه على عدم السلطان، كما قال بعض العقلاء: ستون سنة من سلطان ظالم خير من ليلة واحدة بلا سلطان...

... ثم الولاية وإن كانت جائزة أو مستحبة أو واجبة؛ فقد يكون في حق الرجل المعين غيرها أوجب أو أحب، فيقدم حينئذ خير الخيرين وجوباً تارة واستحباباً أخرى.

ومن هذا الباب تولى يوسف الصديق على خزائن الأرض لملك مصر، بل ومسالته أن يجعله على خزائن الأرض، وكان هو وقومه كفاراً؛ كما قال تعالى: **{وَلَقَدْ جَاءكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ**

بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ... { (1) الآية، وقال تعالى عنه: { يَا صَاحِبِي السَّجْنَ أَرْيَاكَ مُتَعَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمْ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ . مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءً سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ... } (2) الآية،
 ومعلوم أنه مع كفرهم لا بد أن يكون لهم عادة وسنة في قبض الأموال وصرفها على حاشية الملك وأهل بيته وجنده ورعيته، ولا تكون تلك جارية على سنة الأنبياء وعدلهم، ولم يكن يوسف يمكنه أن يفعل كل ما يريد وهو ما يراه من دين الله؛ فإن القوم لم يستجيبوا له، لكن فعل الممكن من العدل والإحسان، ونال بالسلطان من إكرام المؤمنين من أهل بيته ما لم يكن يمكن أن يناله بدون ذلك، وهذا كله داخل في قوله: **{ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ** (1) }[°]

فإذا ازدحم واجبان لا يمكن جمعهما فقدم أوكدهما؛ لم يكن الآخر في هذه الحال واجبا، ولم يكن تاركه لأجل فعل الأوكد تارك واجب في الحقيقة.

وكذلك إذا اجتمع محرمان لا يمكن ترك أعظمهما إلا بفعل أدناهما؛ لم يكن فعل الأدنى في هذه الحال محرما في الحقيقة، وإن سمي ذلك ترك واجب وسمى هذا فعل محرّم باعتبار الإطلاق لم يضر، ويقال في مثل هذا: ترك الواجب لعذر وفعل المحرم للمصلحة الراجحة أو للضرورة أو لدفع ما هو أحرّم، وهذا كما يقال لمن نام عن صلاة أو نسيها: إنه صلاها في غير الوقت المطلق قضاء...

(1) غافر: 34.

(2) يوسف: 39 - 40.

(1) التغابن: 16.

وهذا باب التعارض باب واسع جداً، لا سيما في الأزمنة والأمكنة التي نقصت فيها آثار النبوة وخلافة النبوة، فإن هذه المسائل تكثر فيها، وكلما ازداد النقص ازدادت هذه المسائل، ووجود ذلك من أسباب الفتنة بين الأمة، فإنه إذا اختلطت الحسنات بالسيئات وقع الاشتباه والتلازم؛ فأقوام قد ينظرون إلى الحسنات فيرجحون هذا الجانب وإن تضمن سيئات عظيمة، وأقوام قد ينظرون إلى السيئات فيرجحون الجانب الآخر وإن ترك حسنات عظيمة، والمتوسطون الذين ينظرون الأمرين قد لا يتبين لهم أو لأكثرهم مقدار المنفعة والمضرة، أو يتبين لهم؛ فلا يجدون من يعينهم العمل بالحسنات وترك السيئات لكون الأهواء قارنت الآراء.

... فينبغي للعالم أن يتدبر أنواع هذه المسائل، وقد يكون الواجب في بعضها - كما بينته فيما تقدم -: العفو عند الأمر والنهي في بعض الأشياء؛ لا التحليل والإسقاط، مثل أن يكون في أمره بطاعة فعلاً لمعصية أكبر منها، فيترك الأمر بها دفعا لوقوع تلك المعصية، مثل أن ترفع مذنباً إلى ذي سلطان ظالم فيعتدى عليه في العقوبة ما يكون أعظم ضرراً من ذنبه، ومثل أن يكون في نهيه عن بعض المنكرات تركاً لمعروف هو أعظم منفعة من ترك المنكرات؛ فيسكت عن النهي خوفاً أن يستلزم ترك ما أمر الله به ورسوله مما هو عنده أعظم من مجرد ترك ذلك المنكر.

فالعالم تارة يأمر، وتارة ينهي، وتارة يبيح، وتارة يسكت عن الأمر أو النهي أو الإباحة؛ كالأمر بالصالح الخالص أو الراجح، أو النهي عن الفساد الخالص أو الراجح، وعند التعارض يرجح الراجح - كما تقدم - بحسب الإمكان، فإما إذا كان المأمور والمنهي لا يتقيد بالممكن؛ إما لجهله، وإما لظلمه،

قاعدة عامّة في تعارض وتزاحم المصالح والمفاسد والحسنات والسيئات

(إذا تعارضت المصالح والمفاسد والحسنات والسيئات أو تزاحمت؛ فإنه يجب ترجيح الراجح منها فيما إذا ازدحمت المصالح والمفاسد وتعارضت المصالح والمفاسد، فإن الأمر والنهي وإن كان متضمناً لتحصيل مصلحة ودفع مفسدة؛ فينظر في المعارض له: فإن كان الذي يفوت من المصالح أو يحصل من المفاسد أكثر لم يكن مأموراً به؛ بل يكون محرماً إذا كانت مفسدته أكثر من مصلحته، لكن اعتبار مقادير المصالح والمفاسد هو بميزان الشريعة، فمتى قدر الإنسان على اتباع النصوص لم يعدل عنها، وإلا اجتهد برأيه لمعرفة الأشياء والنظائر، وقل أن تعوز النصوص من يكون خبيراً بها وبدالاتها على الأحكام.

وعلى هذا إذا كان الشخص أو الطائفة جامعين بين معروف ومنكر بحيث لا يفرقون بينهما؛ بل إما أن يفعلوهما جميعاً أو يتركوهما جميعاً؛ لم يجز أن يؤمروا بمعروف ولا أن ينهوا عن منكر، بل ينظر: فإن كان المعروف أكثر أمر به وإن استلزم ما هو دونه من المنكر، ولم ينه عن منكر يستلزم تفويت معروف أعظم منه؛ بل يكون النهي حينئذ من باب الصد عن سبيل الله والسعي في زوال طاعته وطاعة رسوله وزوال فعل الحسنات، وإن كان المنكر أغلب نهي عنه وإن استلزم فوات ما هو دونه من المعروف، ويكون الأمر بذلك المعروف المستلزم للمنكر الزائد عليه أمراً بمنكر وسعياً في معصية الله ورسوله، وإن تكافأ المعروف والمنكر المتلازمان لم يؤمر بهما ولم ينه عنهما.

فتارة يصلح الأمر، وتارة يصلح النهي، وتارة لا يصلح لا أمر ولا نهى، حيث كان المعروف والمنكر متلازمين، وذلك في الأمور المعينة الواقعة.

وأما من جهة النوع؛ فيؤمر بالمعروف مطلقاً ويُنهى عن المنكر مطلقاً، وفي الفاعل الواحد والطائفة الواحدة يؤمر بمعروفها ويُنهى عن منكرها ويُحمد محمودها ويُذم مذمومها، بحيث لا يتضمن الأمر بمعروف فوات أكثر منه أو حصول منكر فوقه، ولا يتضمن النهي عن المنكر حصول أنكر منه أو فوات معروف أرجح منه.

وإذا اشتبه الأمر استبان المؤمن حتى يتبين له الحق؛ فلا يقدم على الطاعة إلا بعلم ونية، وإذا تركها كان عاصياً؛ فترك الأمر الواجب معصية، وفعل ما نُهي عنه من الأمر معصية، وهذا باب واسع، ولا حول ولا قوة إلا بالله)*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (28 / 129 - 130). وانظر: ((الاستقامة)) (2 | 216 - 219).

العمل عند تكافؤ مصلحتين أو مفسدتين

(إن كل أمرين تعارضا؛ فلا بد أن يكون أحدهما راجحا، أو يكونا متكافئين، فيُحكَم بينهما بحسب الرجحان وبحسب التكافؤ، فالعملان والعاملان إذا امتاز كل منهما بصفات؛ فإن ترجح أحدهما فهو الراجح، وإن تكافئا سُوي بينهما في الفضل والدرجة، وكذلك أسباب المصالح والمفاسد، وكذلك الأدلة، بأنه يُعطى كل دليل حقه، ولا يجوز أن تتكافأ الأدلة في نفس الأمر عند الجمهور، لكن تتكافأ في نظر الناظر، وأما كون الشيء الواحد من الوجه الواحد ثابتا منتفيا؛ فهذا لا يقوله عاقل)*.

* * *

* ((الاستقامة)) (1 / 434).

الشريعة جاءت بتحصيل المصالح وتكميلها وتعطيل المفاسد وتقليلها

(الشريعة جاءت بتحصيل المصالح وتكميلها وتعطيل المفاسد وتقليلها؛ فهي تحصيل أعظم المصلحتين بفوات أدناهما، وتدفع أعظم الفسادين باحتمال أدناهما، فإذا وُصف المحتمل بما فيه من الفساد، مثل كونه من عمل الشيطان؛ لم يمنع ذلك أن يكون قد وقع به ما هو أحب إلى الشيطان منه، ويكون إقرارهم على ذلك من المشروع؛ فهذا أصل ينبغي التفطن له.

والشيطان يوسوس لبني آدم في أمور كثيرة من المباحات؛ كالتخلي والنكاح وغير ذلك، وهو يجري من ابن آدم مجرى الدم؛ فلا يمكن حفظ جميع بني آدم من كل ما للشيطان فيه نصيب، لكن الشارع يأمر بالتمكّن من ذلك، كما شرع التسمية والاستعاذة عند التخلي والنكاح وغير ذلك، ولو لم يفعل الرجل ذلك لم نقل: إنه يآثم بالتخلي ونكاح امرأته ونحو ذلك)*.

* * *

* ((الاستقامة)) (1 / 288).

اجتماع الخير والشر في الرجل الواحد

(إذا اجتمع في الرجل الواحد خير وشر وفجور،
وطاعة ومعصية، وسنة وبدعة؛ استحق من الموالاة
والثواب بقدر ما فيه من الخير، واستحق من
المعاداة والعقاب بحسب ما فيه من الشر، فيجتمع
في الشخص الواحد موجبات الإكرام والإهانة،
فيجتمع له من هذا وهذا؛ كاللص الفقير، تقطع يده
لسرقته ويعطى من بيت المال ما يكفيه لحاجته.
هذا هو الأصل الذي اتفق عليه أهل السنة
والجماعة)*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (28 / 209).

اشتغال بعض الأعمال على الخير والشر في أن واحد وفيه كلام غريب!

(اعلم أن من الأعمال ما يكون فيه خير
لاشتماله على أنواع من المشروع، وفيه أيضاً شر
من بدعة وغيرها؛ فيكون ذلك العمل خيراً بالنسبة
إلى ما اشتمل عليه من أنواع المشروع وشرّاً
بالنسبة إلى ما اشتمل عليه من الإعراض عن الدين
بالكلية، كحال المنافقين والفاسقين، وهذا قد ابتلى
به أكثر الأمة في الأزمان المتأخرة؛ فعليك هنا
بأدبين:

أحدهما: أن يكون حرصك على التمسك
بالسنة باطناً وظاهراً في خاصتك وخاصة من
يطيعك، وأعرف المعروف وأنكر المنكر.

الثاني: أن تدعو الناس إلى السنة بحسب
الإمكان، فإذا رأيت من يعمل هذا ولا يتركه إلا إلى
شر منه؛ فلا تدعو إلى ترك منكر بفعل ما هو أنكرو
منه، أو بترك واجب أو مندوب تركه أضر من فعل
ذلك المكروه، ولكن إذا كان في البدعة من الخير
فعوض عنه من الخير المشروع بحسب الإمكان؛ إذ
النفوس لا تترك شيئاً إلا بشيء، ولا ينبغي لأحد أن
يترك خيراً إلا إلى مثله أو إلى خير منه، فإنه كما
أن الفاعلين لهذه البدع معيرون قد أتوا مكروهاً؛
فالتاركون أيضاً للسنن مذمومون، فإن منها ما
يكون واجباً على الإطلاق، ومنها ما يكون واجباً
على التقيد، كما أن الصلاة النافلة لا تجب، ولكن
من أراد أن يصلحها يجب عليه أن يأتي بآركانها،
وكما يجب على من أتى الذنوب من الكفارات
والقضاء والتوبة والحسنات الماحية، وما يجب على

من كان إماماً أو قاضياً أو مفتياً أو والياً من
الحقوق وما يجب على طالبي العلم، أو نوافل
العبادة من الحقوق.

ومنها: ما يُكره المداومة على تركه كراهة
شديدة.

ومنها: ما يُكره تركه أو يجب فعله على الأمة
دون غيرهم وعامتها يجب تعليمها والحض عليها
والدعاء إليها.

وكثير من المنكرين لبدع العبادات والعبادات
تجدهم مقصرين في فعل السنن من ذلك أو الأمر
به، ولعل حال كثير منهم يكون أسوأ من حال من
يأتي بتلك العبادات المشتملة على نوع من
الكرهية، بل الدين هو الأمر بالمعروف والنهي عن
المنكر، ولا قوام لأحدهما إلا بصاحبه؛ فلا يُنهى عن
منكر إلا ويؤمر بمعروف يغني عنه كما يؤمر بعبادة
الله سبحانه ويُنهى عن عبادة ما سواه؛ إذ رأس
الأمر شهادة أن لا إله إلا الله، والنفوس خلقت
لتعمل لا لتترك، وإنما أترك مقصود لغيره، فإن لم
يشتغل بعمل صالح، وإلا لم يترك العمل السييء أو
الناقص، لكن لما كان من الأعمال السيئة ما يفسد
عليها العمل الصالح نُهت عنه حفظاً للعمل
الصالح.

فتعظيم المولد واتخاذهِ موسماً قد يفعله بعض
الناس ويكون له فيه أجر عظيم لحسن قصده
وتعظيمه لرسول الله ﷺ
ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ
ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ
ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ
ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ
ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ
ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ
ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ
ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ ﷺ

المادة 620 من القانون رقم 623 لسنة 1962، والتي تنص على أن
المادة 620 من القانون رقم 623 لسنة 1962، والتي تنص على أن
المادة 620 من القانون رقم 623 لسنة 1962، والتي تنص على أن
المادة 620 من القانون رقم 623 لسنة 1962، والتي تنص على أن
المادة 620 من القانون رقم 623 لسنة 1962، والتي تنص على أن.

المادة 620 من القانون رقم 623 لسنة 1962، والتي تنص على أن
المادة 620 من القانون رقم 623 لسنة 1962، والتي تنص على أن
المادة 620 من القانون رقم 623 لسنة 1962، والتي تنص على أن
المادة 620 من القانون رقم 623 لسنة 1962، والتي تنص على أن
المادة 620 من القانون رقم 623 لسنة 1962، والتي تنص على أن.

المادة 620 من القانون رقم 623 لسنة 1962، والتي تنص على أن
المادة 620 من القانون رقم 623 لسنة 1962، والتي تنص على أن
المادة 620 من القانون رقم 623 لسنة 1962، والتي تنص على أن
المادة 620 من القانون رقم 623 لسنة 1962، والتي تنص على أن.

:المادة 620 من القانون رقم 623 لسنة 1962

.المادة 620 من القانون رقم 623 لسنة 1962، والتي تنص على أن :المادة 620 من القانون رقم 623 لسنة 1962

المادة 620 من القانون رقم 623 لسنة 1962، والتي تنص على أن :المادة 620 من القانون رقم 623 لسنة 1962
المادة 620 من القانون رقم 623 لسنة 1962، والتي تنص على أن :المادة 620 من القانون رقم 623 لسنة 1962

المادة 620 من القانون رقم 623 لسنة 1962، والتي تنص على أن :المادة 620 من القانون رقم 623 لسنة 1962

* (المادة 620 من القانون رقم 623 لسنة 1962، والتي تنص على أن :المادة 620 من القانون رقم 623 لسنة 1962)

* * *

* ((اقتضاء الصراط المستقيم)) (2 / 620 - 623).

أصناف النَّاسِ فِي غَيْبَةِ الْآخِرِينَ

(من الناس من يغتاب موافقة لجلسائه وأصحابه وعشائره، مع علمه أن المغتاب بريء مما يقولون، أو فيه بعض ما يقولون؛ لكن يرى أنه لو أنكر عليهم قطع المجلس واستثقله أهل المجلس ونفروا عنه، فيرى موافقتهم من حسن المعاشرة وطيب المصاحبة، وقد يغضبون فيغضب لغضبهم فيخوض معهم.)

ومنهم من يخرج الغيبة في قوالب شتى: تارة في قالب ديانة وصلاح، فيقول: ليس لي عادة أن أذكر أحداً إلا بخير، ولا أحب الغيبة ولا الكذب، وإنما أخبركم بأحواله، ويقول: والله؛ إنه مسكين، أو: رجل جيد ولكن فيه كيت وكيت، وربما يقول: دعونا منه، الله يغفر لنا وله، وإنما قصده استنقاصه وهضمًا لجنابه، ويخرجون الغيبة في قوالب صلاح وديانة، يخادعون الله بذلك كما يخادعون مخلوقاته، وقد رأينا منهم ألوانا كثيرة من هذا وأشباهه.

ومنهم من يرفع غيره رياء؛ فيرفع نفسه، فيقول: لو دعوت البارحة في صلاتي لفلان؛ لما بلغني عنه كيت وكيت؛ ليرفع نفسه ويضعه عند من يعتقد، أو يقول: فلان بليد الذهن قليل الفهم. وقصده مدح نفسه وإثبات معرفته، وأنه أفضل منه.

ومنهم من يحمل الحسد على الغيبة؛ فيجمع بين أمرين قبيحين: الغيبة، والحسد، وإذا أثنى على شخص أزال ذلك عنه بما استطاع من تنقصه في قالب دين وصلاح، أو في قالب حسد وفجور وقدح؛ ليسقط ذلك عنه.

ومنهم من يخرج الغيبة في قالب تمسخر
ولعب ليضحك غيره باستهزائه ومحاكاته واستصغار
المستهزأ به.

ومنهم من يخرج الغيبة في قالب التعجب،
فيقول: تعجبت من فلان! كيف لا يفعل كيت
وكيت؟! ومن فلان كيف وقع منه كيت وكيت وكيف
فعل كيت وكيت؟! فيخرج اسمه في معرض تعجبه.

ومنهم من يخرج الاغتمام، فيقول: مسكين
فلان، غمني ما جرى له وما تم له. فيظن من
يسمعه أنه يغتم له ويتأسف وقلبه منطو على
التشفي به، ولو قدر ل زاد على ما به، وربما يذكره
عند أعدائه ليشتفوا به، وهذا وغيره من أعظم
أمراض القلوب والمخادعات لله ولخلقه.

ومنهم من يظهر الغيبة في قالب غضب وإنكار
منكر، فيظهر في هذا الباب أشياء من زخارف
القول، وقصده غير ما أظهر، والله المستعان)*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (28 / 236 - 238).

المباح بالنية الحسنة يكون خيراً وبالنية السيئة يكون شراً

(المباح، بالنية الحسنة يكون خيراً، وبالنية

السيئة يكون شراً، ولا يكون فعل اختياري إلا

بإرادة، ولهذا قال النبي ﷺ: ((...))

...: ...

... ((...)).⁽¹⁾

... ((...))

- ...

... - ...

... ﷺ

... ﷺ

... ﷺ

... ﷺ

... ﷺ

... ﷺ

... ((...))

... ((...)).⁽¹⁾

... ((...))

... ((...))

... ((...))⁽¹⁾

(1) [صحيح] رواه أبو داود في (الأدب، باب في تغيير الأسماء، 4950)، وأحمد في (المسند) (4 / 345)، والبخاري في (الأدب المفرد) (625 - صحيح الأدب المفرد)؛ من حديث أبي وهب الجشمي رضي الله عنه، وأوله في (صحيح مسلم) (2132).
(2) رواه البخاري في (النفقات، باب فضل النفقة على الأهل، 5351، وفي الإيمان، باب ما جاء أن الأعمال بالنية، 55)، ومسلم في (الزكاة، باب فضل النفقة والصدقة على الأقربين والمزوج والأولاد، 1002)؛ من حديث أبي مسعود الأنصاري رضي الله عنه.
(1) رواه البخاري في (الوصايا، باب أن يترك ورثته أغنياء خير من أن يتكفوا الناس، 2742، وفي المناقب، باب قول النبي:

المرتبدة واستتابتهم، (الإمارة، باب النهي عن طلب الإمارة والحرص عليها، 1824).
* (مجموع الفتاوى) (7 / 43 - 44).

المرتبدة واستتابتهم، (الإمارة، باب النهي عن طلب الإمارة والحرص عليها، 1824).
* (مجموع الفتاوى) (7 / 43 - 44).

* * *

«اللهم أمض لأصحابي هجرتهم»، 3936، وفي المغازي، باب حجة الوداع، (4409)، ومسلم في (الوصية، باب الوصية بالثلث، 1628)؛ من حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه.
(2) رواه البخاري في (المغازي، باب بعث أبي موسى ومعاذ إلى اليمن، 4342، وفي استتابة المرتدين، باب حكم المرتد والمرتبدة واستتابتهم، 6923)، ومسلم في (الإمارة، باب النهي عن طلب الإمارة والحرص عليها، 1824).
* (مجموع الفتاوى) (7 / 43 - 44).

فعل المباح على وجه العبادة بدعة منكرة

(من المعلوم أن الدين له ((أصلان))؛ فلا دين إلا ما شرع الله، ولا حرام إلا ما حرمه الله، والله تعالى عاب على المشركين أنهم حرموا ما لم يحرمه الله وشرعوا ديناً لم يأذن به الله.

ولو سئل العالم عمن يعدو بين جبلين: هل يباح له ذلك؟ قال: نعم. فإذا قيل: إنه على وجه العبادة كما يسعى بين الصفا والمروة. قال: إن فعله على هذا الوجه حرام منكر، يستتاب فاعله، فإن تاب وإلا؛ قُتل.

ولو سئل عن كشف الرأس، ولبس الإزار، والرداء: أفتى بأن هذا جائز، فإذا قيل: إنه يفعله على وجه الإحرام كما يحرم الحاج. قال: إن هذا حرام منكر.

ولو سئل: عمن يقوم في الشمس. قال: هذا جائز. فإذا قيل: إنه يفعله على وجه العبادة. قال: هذا منكر. كما روى البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما: أن رسول الله ﷺ قال: ((من فعله على وجه العبادة فهو كمن فعله على وجه الإحرام)).⁽¹⁾ قال: إن هذا حرام منكر.

ولو سئل: عمن يمشي في حياض مكة. قال: هذا حرام منكر.

(1) رواه البخاري في (الإيمان والنذور، باب النذر فيما لا يملك وفي معصية الله، 6704).

القسم الرابع

مسائل أصولية في:
الاعتصام بالسنة وترك الابتداع،
والإجماع، والتقليد والتَّمَذِيبُ،
والأمر والنهي، والأعياد والتَّشْبِهُ
بالكفار، والمجمل والمطلق
والعام...

ترك السنة يُفضي إلى فعل البدعة وترك المأمور يفضي إلى فعل المحظور

(لا تجد أحداً ترك بعض السنة التي يجب التصديق بها والعمل إلا وقع في بدعة، ولا تجد صاحب بدعة إلا ترك شيئاً من السنة؛ كما جاء في الحديث: ((ما ابتدع قوم بدعة؛ إلا تركوا من السنة مثلها))⁽¹⁾. رواه الإمام أحمد، وقد قال تعالى: **{ فَتَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَعْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ }**⁽²⁾، فلما تركوا حظاً مما ذُكِّرُوا به اعتاضوا بغيره فوَقَعَتْ بينهم العداوة والبغضاء، وقال تعالى: **{ وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقَيِّضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ }**⁽³⁾؛ أي: عن الذكر الذي أنزله الرحمن، وقال تعالى: **{ فَمَنْ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى }**⁽⁴⁾، وقال: **{ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مِن دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ }**⁽⁵⁾؛ فأمر باتباع ما أنزل ونهى عما يضاد ذلك وهو اتباع أولياء من دونه، فمن لم يتبع أحدهما

(1) [ضعيف مرفوعاً]. رواه أحمد في ((المسند)) (4 / 105) من حديث غصيف بن الحارث الثمالي بإسناد ضعيف بلفظ: ((ما أحدث قوم بدعة؛ إلا رفع مثلها من السنة، فتمسك بسنة خير من إحداه بدعة)). ورواه الدارمي في مقدمة ((السنن)) (98) بإسناد صحيح موقوفاً على حسان بن عطية بلفظ: ((ما ابتدع قوم بدعة في دينهم؛ إلا نزع الله من سنتهم مثلها، ثم لا يعيدها إليهم إلى يوم القيامة)).

(2) المائة: 14.

(3) الزخرف: 36.

(4) طه: 124.

(5) الأعراف: 3.

اتبع الآخر، ولهذا قال: **{ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ
الْمُؤْمِنِينَ }** ⁽⁶⁾، قال العلماء: من لم يكن متبعاً
سبيلهم كان متبعاً غير سبيلهم، فاستدلوا بذلك
على أن اتباع سبيلهم واجب؛ فليس لأحد أن يخرج
عما أجمعوا عليه.

وكذلك من لم يفعل المأمور فعل بعض
المحظور، ومن فعل المحظور لم يفعل جميع
المأمور؛ فلا يمكن الإنسان أن يفعل جميع ما أمر به
مع فعله لبعض ما حظر، ولا يمكنه ترك كل ما حظر
مع تركه لبعض ما أمر، فإن ترك ما حظر من جملة
ما أمر به فهو مأمور، ومن المحظور ترك المأمور؛
فكل ما شغله عن الواجب فهو محرم، وكل ما لا
يمكن فعل الواجب إلا به فعليه فعله، ولهذا كان
لفظ ((الأمر)) إذا أطلق يتناول النهي، وإذا قيد
بالنهي كان النهي نظير ما تقدم)*.

* * *

⁽⁶⁾ النساء: 115.
* ((مجموع الفتاوى)) (7 / 173 - 174).

قاعدة فيما يجب من المعاوضات ونحو ذلك

(بذل المنافع والأموال سواء كان بطريق التعوض أو بطريق التبرع ينقسم إلى واجب ومستحب:

وواجبها ينقسم إلى فرض على العين، وفرض على الكفاية: فاما ما يجب من التبرعات - مالا ومنفعة -؛ فله موضع غير هذا، وجماع الواجبات المالية بلا عوض أربعة أقسام مذكورة في الحديث المأثور: ((أربع من فعلهن فقد برىء من البخل: من أتى الزكاة، وقرى الضيف، ووصل الرحم، وأعطى في النائة))⁽¹⁾.

ولهذا كان حد البخل من ترك أحد هذه الأربعة في أصح القولين لأصحابنا، اختاره أبو بكر وغيره. فالزكاة هي الواجب الراتب التي تجب بسبب المال بمنزلة الصلاة المفروضة، وأما الثلاثة؛ فوجوبها عارض، فقرى الضيف واجب عندنا ونص عليه الشافعي، وصلة الأرحام واجبة بالإجماع؛ كنفقة الأقارب، وحمل العاقلة، وعتق ذي الرحم المحرم، وإنما الاختلاف فيمن تجب صلته، وما مقدار الصلة الواجبة، وكذلك الإعطاء في النائة؛ مثل الجهاد في سبيل الله، وإشباع الجائع، وكسوة العاري، وقد نص أحمد على أنه لو صدق السائل لما أفلح من رده.

وأما الواجبات المنفعية بلا عوض؛ فمثل تعليم العلم، والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، ونصر

(1) [ضعيف]. رواه الطبراني في ((الكبير)) (4 / 241 / رقم 4097)، وابن أبي عاصم في ((الأحاد والمثاني)) (4 / 181 / رقم 2161). وانظر: ((السلسلة الضعيفة)) (1709).

المظلوم، وهي كثيرة جداً، وعامة الواجب في منافع البدن، ويدخل فيها الأحاديث الصحيحة من حديث أبي ذر وأبي موسى وغيرهما: «على كل سلامى من ابن آدم صدقة»⁽¹⁾، وتدخل أيضاً في مطلق الزكاة والنفقة في مثل قوله: **{وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ}**⁽²⁾، كما نقل مثل ذلك عن السلف: الحسن البصري وغيره، وقال النبي ﷺ: ((...))
 ((...))
 ((...))
 ((...))
 ((...))

...
 ...
 ...
 ...
 ...

...
 ...
 ...
 ...
 ...

...
 ...

(1) رواه البخاري في (الصلح، باب فضل الإصلاح بين الناس، 2707)، ومسلم في (الزكاة، باب بيان أن اسم الصدقة يقع على كل نوع من المعروف، 1009) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، ورواه مسلم في (صلاة المسافرين وقصرها، باب استحباب صلاة الضحى، 720) من حديث أبي ذر رضي الله عنه.

(2) البقرة: 3.

(3) رواه البخاري في (الأدب، باب كل معروف صدقة، 6021) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما.

(4) [صحيح]. رواه بنحوه أبو داود في (الزكاة، باب في حقوق المال، رقم 1657)، والنسائي في ((السنن الكبرى)) (11701). وانظر: ((صحيح أبي داود)) للألباني.

مجمع الفتاوى
مجموع الفتاوى
* (مجموع الفتاوى)

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (29 / 185 - 187).

مسألة إجماع أهل المدينة

(التحقيق في «مسألة إجماع أهل المدينة») أن منه ما هو متفق عليه بين المسلمين، ومنه ما هو قول جمهور أئمة المسلمين، ومنه ما لا يقول به إلا بعضهم.

وذلك أن إجماع أهل المدينة على أربع مراتب:

الأولى: ما يجري مجرى النقل عن النبي ﷺ

بما رواه عنه الصحابة والتابعين وممن بعدهم، وهو ما لا يختلف عليه اثنان، وهو ما لا يفتقر إلى إجماع أهل المدينة...

الثانية: ما رواه عنه الصحابة والتابعين وممن بعدهم، وهو ما لا يختلف عليه اثنان، وهو ما لا يفتقر إلى إجماع أهل المدينة...

بما رواه عنه الصحابة والتابعين وممن بعدهم، وهو ما لا يختلف عليه اثنان، وهو ما لا يفتقر إلى إجماع أهل المدينة...

الثالثة: ما رواه عنه الصحابة والتابعين وممن بعدهم، وهو ما لا يختلف عليه اثنان، وهو ما لا يفتقر إلى إجماع أهل المدينة...

بما رواه عنه الصحابة والتابعين وممن بعدهم، وهو ما لا يختلف عليه اثنان، وهو ما لا يفتقر إلى إجماع أهل المدينة...

الرابعة: ما رواه عنه الصحابة والتابعين وممن بعدهم، وهو ما لا يختلف عليه اثنان، وهو ما لا يفتقر إلى إجماع أهل المدينة...

بما رواه عنه الصحابة والتابعين وممن بعدهم، وهو ما لا يختلف عليه اثنان، وهو ما لا يفتقر إلى إجماع أهل المدينة...

بما رواه عنه الصحابة والتابعين وممن بعدهم، وهو ما لا يختلف عليه اثنان، وهو ما لا يفتقر إلى إجماع أهل المدينة...

بما رواه عنه الصحابة والتابعين وممن بعدهم، وهو ما لا يختلف عليه اثنان، وهو ما لا يفتقر إلى إجماع أهل المدينة...

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين
* (...)

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (20 / 303 - 312).

هل لازم المذهب مذهب أم لا؟

(أما قول السائل: هل لازم المذهب مذهب أم ليس بمذهب؟ فالصواب: إن مذهب الإنسان ليس بمذهب له إذا لم يلتزمه؛ فإنه إذا كان قد أنكره ونفاه كانت إضافته إليه كذباً عليه، بل ذلك يدل على فساد قوله وتناقضه في المقال، غير التزامه اللوازم التي يظهر أنها من قبل الكفر والمحال مما هو أكثر، فالذين قالوا بأقوال يلزمها أقوال يعلم أنه لا يلتزمها، لكن لم يعلم أنها تلزمه، ولو كان لازم المذهب مذهباً للزم تكفير كل من قال عن الاستواء أو غيره من الصفات أنه مجاز ليس بحقيقة؛ فإن لازم هذا القول يقتضي أن لا يكون شيء من أسمائه أو صفاته حقيقة، وكل من لم يثبت بين الأسمين قدراً مشتركاً لزم أن لا يكون شيء من الإيمان بالله ومعرفته والإقرار به إيماناً؛ فإنه ما من شيء يثبت القلب إلا ويقال فيه نظير ما يقال في الآخر، ولازم قول هؤلاء يستلزم قول غلاة الملاحدة المعطلين، الذين هم أكفر من اليهود والنصارى)*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (20 / 217).

لا يجب على أحد من المسلمين تقليد شخص معيّن غير رسول الله -

(ولا يجب على أحد من المسلمين تقليد شخص
يعينه من العلماء في كل ما يقول، ولا يجب على
أحد من المسلمين التزام مذهب شخص معيّن غير
الرسول ﷺ).
المسألة ١٠٠٠ من مجموع الفتاوى، ج ١٠، ص ١٠٠٠.

المسألة ١٠٠٠ من مجموع الفتاوى، ج ١٠، ص ١٠٠٠.
المسألة ١٠٠٠ من مجموع الفتاوى، ج ١٠، ص ١٠٠٠.
المسألة ١٠٠٠ من مجموع الفتاوى، ج ١٠، ص ١٠٠٠.
المسألة ١٠٠٠ من مجموع الفتاوى، ج ١٠، ص ١٠٠٠.
المسألة ١٠٠٠ من مجموع الفتاوى، ج ١٠، ص ١٠٠٠.*

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (20 / 209).

المنحرفون من أتباع الأئمة انحرافهم أنواع

(المنحرفون من أتباع الأئمة في الأصول
والفروع... انحرافهم أنواع:

أحدها: قول لم يقله الإمام ولا أحد من
المعروفين من أصحابه بالعلم...

الثاني: قول قاله بعض علماء أصحابه وغلط
فيه...

الثالث: قول قاله الإمام فزيد عليه قدراً أو
نوياً...

الرابع: أن يُفهم من كلامه ما لم يردّه، أو
يُنقل عنه ما لم يقله.

الخامس: أن يجعل كلامه عاماً أو مطلقاً،
وليس كذلك، ثم قد يكون في اللفظ إطلاق أو
عموم فيكون لهم فيه بعض العذر، وقد لا يكون...

السادس: أن يكون عنه في المسألة اختلاف
فيتمسكون بالقول المرجوح.

السابع: أن لا يكون قد قال أو نقل عنه ما
يزيل شبهتهم مع كون لفظه محتملاً لها.

الثامن: أن يكون قوله مشتملاً على خطأ.
فالوجه الستة تبين من مذهبه نفسه أنهم
خالفوه، وهو الحق، والسابع خالفوا الحق وإن لم
يعرف مذهبه نفيًا وإثباتًا، والثامن خالفوا الحق وإن
وافقوا مذهبه؛ فالقسمة ثلاثية لأنهم إذا خالفوا
الحق فإما أن يكونوا قد خالفوه أيضاً أو وافقوه، أو
لم يوافقوه ولم يخالفوه لانتفاء قوله في ذلك،

وكذلك إذا وافقوا الحق؛ فإما أن يوافقوه هو، أو يخالفوه، أو ينتفي الأمران)*.

الأمر بالشيء هل يكون أمراً بلوازمه

(تنازع الناس في الأمر بالشيء: هل يكون أمراً بلوازمه، وهل يكون نهياً عن ضده مع اتفاقهم على أن فعل المأمور لا يكون إلا مع فعل لوازمه وترك ضده؟

ومنشأ النزاع أن الأمر بالفعل قد لا يكون مقصوده اللوازم ولا ترك الضد، ولهذا إذا عاقب المكلف لا يعاقبه إلا على ترك المأمور فقط، لا يعاقبه على ترك لوازمه وفعل ضده.

وهذه المسألة هي الملقبة بأن ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب، وقد غلط فيها بعض الناس؛ فقسموا ذلك إلى ما لا يقدر المكلف عليه؛ كالصحة في الأعضاء، والعدد في الجمعة، ونحو ذلك مما لا يكون قادراً على تحصيله، وإلى ما يقدر عليه؛ كقطع المسافة في الحج، وغسل جزء من الرأس في الوضوء، وإمساك جزء من الليل في الصيام، ونحو ذلك؛ فقالوا: ما لا يتم الواجب المطلق إلا به وكان مقدوراً للمكلف؛ فهو واجب.

وهذا التقسيم خطأ؛ فإن هذه الأمور التي ذكروها هي شرط في الوجوب؛ فلا يتم الواجب إلا بها، وما لا يتم الواجب إلا به يجب على العبد فعله باتفاق المسلمين، سواء كان مقدوراً عليه أو لا؛ كالاستطاعة في الحج واكتساب نصاب الزكاة، فإن العبد إذا كان مستطيعاً للحج وجب عليه الحج، وإذا

* (مجموع الفتاوى) ((20 / 184 - 186)).

كان مالكاً لنصاب الزكاة وجبت عليه الزكاة؛ فالوجوب لا يتم إلا بذلك، فلا يجب عليه تحصيل استطاعة الحج ولا ملك النصاب، ولهذا من يقول: إن الاستطاعة في الحج ملك المال - كما هو مذهب أبي حنيفة والشافعي وأحمد -؛ فلا يوجبون عليه الاكتساب، ولم يتنازعوا إلا فيما إذا بذلت له الاستطاعة: إما بذل الحج، وإما بذل المال له من ولده...

والمقصود هنا الفرق بين ما لا يتم الواجب إلا به وما لا يتم الوجوب إلا به، وأن الكلام في القسم الثاني إنما هو فيما لا يتم الواجب إلا به؛ كقطع المسافة في الجمعة والحج ونحو ذلك؛ فعلى المكلف فعله باتفاق المسلمين، لكن من ترك الحج وهو بعيد الدار عن مكة، أو ترك الجمعة وهو بعيد الدار عن الجامع؛ فقد ترك أكثر مما ترك قريب الدار، ومع هذا؛ فلا يقال: إن عقوبة هذا أعظم من عقوبة قريب الدار.

والواجب ما يكون تركه سبباً للذم والعقاب، فلو كان هذا الذي لزمه فعله بطريق التبع مقصوداً بالوجوب؛ لكان الذم والعقاب لتاركة أعظم، فيكون من ترك الحج من أهل الهند والأندلس أعظم عقاباً ممن تركه من أهل مكة والطائف، ومن ترك الجمعة من أقصى المدينة أعظم عقاباً ممن تركها من جيران المسجد الجامع، فلما كان من المعلوم أن ثواب البعيد أعظم وعقابه إذا ترك ليس أعظم من عقاب القريب؛ نشأت من ها هنا الشبهة: هل هو واجب أو ليس بواجب؟

والتحقيق أن وجوبه بطريق اللزوم العقلي لا بطريق قصد الأمر؛ بل الأمر بالفعل قد لا يقصد طلب لوازمه وإن كان عالماً بأنه لا بد من وجودها،

وإن كان ممن تجوز عليه الغفلة؛ فقد لا تخطر بقلبه
اللوامز)*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (20 / 159 - 161).

جنس فعل المأمور به أعظم من جنس ترك المنهي عنه

(إن جنس فعل المأمور به أعظم من جنس ترك المنهي عنه، وإن جنس ترك المأمور به أعظم من جنس فعل المنهي عنه، وإن مثوبة بني آدم على أداء الواجبات أعظم من مثوبتهم على ترك المحرمات، وإن عقوبتهم على ترك الواجبات أعظم من عقوبتهم على فعل المحرمات...)

إن أعظم الحسنات هو الإيمان بالله ورسوله، وأعظم السيئات الكفر، والإيمان أمر وجودي؛ فلا يكون الرجل مؤمناً ظاهراً حتى يظهر أصل الإيمان، وهو شهادة أن لا إله إلا الله وشهادة أن محمداً رسول الله، ولا يكون مؤمناً باطناً حتى يقر بقلبه بذلك؛ فينتفي عنه الشك ظاهراً وباطناً مع وجود العمل الصالح، وإلا؛ كان كمن قال الله فيه: **{ قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ }** (1)

... والكفر: عدم الإيمان باتفاق المسلمين، سواء اعتقد نقيضه وتكلم به أو لم يعتقد شيئاً ولم يتكلم، ولا فرق في ذلك بين مذهب أهل السنة والجماعة الذين يجعلون الإيمان قولاً وعملاً بالباطن والظاهر وقول من يجعله نفس اعتقاد القلب؛ كقول الجهمية وأكثر الأشعرية، أو إقرار اللسان؛ كقول الكرامية؛ أو جميعها؛ كقول فقهاء المرجئة وبعض الأشعرية؛ فإن هؤلاء مع أهل الحديث، وجمهور الفقهاء من المالكية والشافعية

(1) سورة الحجرات: 14.

والحنبلية، وعامة الصوفية، وطوائف من أهل الكلام من متكلمي السنة وغير متكلمي السنة من المعتزلة والخوارج وغيرهم: متفقون على أن من لم يؤمن بعد قيام الحجّة عليه بالرسالة فهو كافر، سواء كان مكذباً أو مرتاباً أو معرضاً أو مستكبراً أو متردداً أو غير ذلك

وإذا كان أصل الإيمان الذي هو أعظم القرب والחסنات والطاعات؛ فهو مأمور به، والكفر الذي هو أعظم الذنوب والسيئات والمعاصي ترك هذا المأمور به، سواء اقترن به فعل منهي عنه من التكذيب أو لم يقترن به شيء، بل كان تركاً للإيمان فقط؛ عُلم أن جنس فعل المأمور به أعظم من جنس ترك المنهي عنه.

واعلم أن الكفر بعضه أغلظ من بعض؛ فالكافر المكذب أعظم جرماً من الكافر غير المكذب؛ فإنه جمع بين ترك الإيمان المأمور به وبين التكذيب المنهي عنه، ومن كفر وكذب وحارب الله ورسوله والمؤمنين بيده أو لسانه أعظم جرماً ممن اقتصر على مجرد الكفر والتكذيب، ومن كفر وقتل وزنا وسرق وصد وحارب كان أعظم جرماً.

كما أن الإيمان بعضه أفضل من بعض، والمؤمنون فيه متفاضلون تفاضلاً عظيماً، وهم عند الله درجات، كما أن أولئك دركات؛ فالمقتصدون في الإيمان أفضل من ظالمي أنفسهم، والسابقون بالخيرات أفضل من المقتصدين، **{ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرَ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ... }⁽¹⁾ الآيات، { أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ أَمَنَ**

(1) النساء: 95.

بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَوُونَ عِنْدَ اللَّهِ (2).

وإنما ذكرنا أن أصل الإيمان مأمور به وأصل الكفر نقيضه، وهو ترك هذا الإيمان المأمور به، وهذا الوجه قاطع بين).

كلام عجيب في أن القلب المعمور بالتقوى إذا رجع بمجرد رأيه فهو ترجيح شرعي!

(القلب المعمور بالتقوى إذا رجع بمجرد رأيه؛ فهو ترجيح شرعي، فمتى ما وقع عنده وحصل في قلبه ما بطن معه أن هذا الأمر أو هذا الكلام أرضى لله ورسوله؛ كان هذا ترجيحاً يدل على شرعي، والذين أنكروا كون الإلهام ليس طريقاً إلى الحقائق مطلقاً أخطأوا، فإذا اجتهد العبد في طاعة الله وتقواه كان ترجيحه لما رجع أقوى من أدلة كثيرة ضعيفة؛ فالإلهام مثل هذا دليل في حقه، وهو أقوى من كثير من الأقيسة الضعيفة والموهومة والظواهر والاستصحابات الكثيرة التي يحتج بها كثير من الخائضين في المذاهب والخلاف وأصول الفقه...

وقد قال النبي ﷺ: ((...))

(2) التوبة: 19.
* (مجموع الفتاوى) (20 / 85 - 88).
(1) جزء من حديث رواه مسلم في (الطهارة، باب فضل الوضوء، 223) من حديث أبي مالك الأشعري رضي الله عنه.

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد
الطيب الطاهر

الذي بعث في طائفتنا من قبيل قريظة
محمد بن عبد الله
فبشره بالنبوة
وأنزل في قلبه الكتاب
المتين
فصلى الله عليه
وسلم
والله
أعلم
بما
لا
نعلم

...
والله
أعلم
بما
لا
نعلم

والله
أعلم
بما
لا
نعلم

والله
أعلم
بما
لا
نعلم

(1) رواه البخاري في (الرقاق، باب التواضع، 6502) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

... (1) ...
... - ...
...
...

...
...
... (1) ...
...
...
...
...

...
...
...
...
...
...
...

(2) [صحيح]. رواه الترمذي في (الأمثال، باب ما جاء في مثل
الله لعباده، 2859)، وأحمد في (المسند) (4/182)؛ من حديث
النواسة بن سمعان رضي الله عنه. وانظر: (السنة) لابن أبي عاصم
(18).

(1) رواه أحمد في (المسند) (3 / 250) واللفظ له من حديث
أنس بن مالك رضي الله عنه، ومسلم في (الفتن وأشراف الساعة،
باب ذكر الدجال وصفته وما معه، 5223) بلفظ: «كاتبٌ وغير
كاتب» من حديث حذيفة بن اليمان رضي الله عنه.

... (1) : ... :

... .

... .

... .

(1) رواه البخاري في (أحاديث الأنبياء، باب حديث الغار، 3469، وفي المناقب، باب مناقب عمر بن الخطاب، 3689) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، ومسلم في (فضائل الصحابة، باب من فضائل عمر، رقم 2398) من حديث عائشة رضي الله عنها.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَنْ أَحْبَبَ إِلَى نَفْسِهِ أَنْ يَكُونَ
مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَلْيَسِّرْ لِنَفْسِهِ
مِنْ حَلَالٍ مَا يَكْفِيهَا .*

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (20 / 42 - 47).

النزاع في الأحكام وخفاء العلم بما يوجب الشدة قد يكون رحمة

(النزاع في الأحكام قد يكون رحمةً إذا لم يفيض إلى شرٍّ عظيم من خفاء الحكم، ولهذا صنف رجل كتاباً سماه «كتاب الاختلاف»؛ فقال أحمد: سمه «كتاب السعة»، وإن الحق في نفس الأمر واحد، وقد يكون من رحمة الله ببعض الناس خفاؤه لما في ظهوره من الشدة عليه، ويكون من ياب قوله تعالى: **{ لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْؤُكُمْ }** (1).

وهكذا ما يوجد في الأسواق من الطعام والثياب قد يكون في نفس الأمر مغصوباً، فإذا لم يعلم الإنسان بذلك كان كله له حلالاً لا إثم عليه فيه بحال؛ بخلاف ما إذا علم، فخفاء العلم بما يوجب الشدة قد يكون رحمة، كما أن خفاء العلم بما يوجب الرخصة قد يكون عقوبة، كما أن رفع الشك قد يكون رحمة وقد يكون عقوبة، والرخصة (رحمة)*.

* * *

(1) المائة: 101.
* (مجموع الفتاوى) (14 / 159).

إذا كان الشيء شعاراً للكفار ثم اعتاده المسلمون وكثر فيهم هل تزول حرمة؟

(كان الصحابة يرمون بالقوس العربية الطويلة التي تشبه قوس الندف، وفتح الله لهم بها البلاد، وقد رويت آثار في كراهة الرمي بالقوس الفارسية عن بعض السلف لكونها كانت شعار الكفار، فاما بعد أن اعتادها المسلمون وكثرت فيهم وهي في نفسها أنفع في الجهاد من تلك القوس؛ فلا تكره في أظهر قولي العلماء أو قول أكثرهم؛ لأن الله تعالى قال: **{ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ }** (1).

والقوة في هذا أبلغ بلا ريب، والصحابة لم تكن هذه عندهم فعدلوا عنها إلى تلك؛ بل لم يكن لهم غيرها، فيُنظر في قصدهم بالرمي: أكان لحاجة إليها إذ ليس لهم غيرها، أم كان لمعنى فيها؟ ومن كره الرمي بها كرهه لمعنى لازم كما يكره الكفر وما يستلزم الكفر، أم كرهها لكونها كانت من شعائر الكفار فكره التشبه بهم؟

وهذا كما أن الكفار من اليهود والنصارى إذا لبسوا ثوب الغيار من أصفر وأزرق نهى عن لباسه لما فيه من التشبه بهم، وإن كان لو خلا عن ذلك لم يُكره، وفي بلاد لا يلبس هذه الملابس عندهم إلا الكفار فنهي عن لبسها، والذين اعتادوا ذلك من المسلمين لا مفسدة عندهم في لبسها.

ولهذا كره أحمد وغيره لباس السواد لما كان في لباسه تشبه بمن يظلم أو يعين على الظلم،

(1) الأنفال: 60.

مجلس أمناء جامعة القاهرة برئاسة الأستاذ الدكتور محمد عبد العزيم
مجلس أمناء جامعة القاهرة برئاسة الأستاذ الدكتور محمد عبد العزيم
مجلس أمناء جامعة القاهرة برئاسة الأستاذ الدكتور محمد عبد العزيم
* (مجلس أمناء جامعة القاهرة)

* * *

* «مجموع الفتاوى» (18 / 11 - 12).

00 0000 00 00 00 00 00 00 00 00 00 00 00 00
00 00 00000000 00 0 0000 00
000 00 0 00

00 00000 0000000 000000 000 000 :00000 00 00000 000)
00000000000 00 00000000 000000000 00000000 0000 00000 00000000
000000 00 0000000 00000000 000000 00 00000000 00000 00 000000
00000 00 00000 00000000 000000 000000 0000 :00000000
0000 000000 000000 0000 00000 000 00000 0000000000 0000 0000
0000 000000 00000 0000 00 000000000 00 00000 0000 0000 00 00000
00 000000000 00000 00 0000 000000 00 00000 00 00 0000000 00 0000
00 00000000 0000 0000000000 00 000000000 000000 000000 0000000000
.000000000 000000 0000 00 00 0000000

0000 0000 0000 00 0000 000000 000000 00 00000 00000000 0000000
000000000 00000000 00000000 00 0000 00000 000000 0000 00 00000 00000
00000000 0000 0000000000 000000000 0000000000 0000000000
0000 0000 00 00000 0000 00000 00000 00000 00000000000 000000 0000000
0000000000 0000000000 0000 00000000 000000000 000000000 000000000
00000 00 00000 00000 0000 0000 000000000 000000000 0000000 00000000
0000 00000 000000 00 000000 0000 0000000 00000000 000000 0000000
00 0000 0000 0000 0000 00 00000 000000 00000 00000 00000 00000
00000000000 0000000000000000 0000000000 0000000000 0000 0000000 000000
00000 00 0000 0000 00000 00000000 00000000 000000 00000000
00 00000 00000 00000 0000 00000000 00 0000000 0000 0000000 0000000

0000 00000 0000 0000 0000000 000000 00000 00 00000 0000 0000
00000 0000 0000 0000 00000000 00 0000 000000 0000 00 0000 000000 00000

...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...

...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...

...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...

(1) رواه البخاري في (أحاديث الأنبياء، باب ما دُكر عن بني إسرائيل، 3461).

(2) رواه البخاري في (الشهادات، باب لا يسأل أهل الشرك عن الشهادة معلقاً، وفي تفسير القرآن، باب {قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا}، 4485) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
...بِسْمِ اللَّهِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (18 / 65 - 68).

((...))^(٥) :...
 ...
 ...
 ((...))^(٥) :...
 ... :...
 ... :...
 ...
 ...^(٥) .

...
 ...
 ...

...
 ...
 ...
 ... :...
 ...
 ...
 ...
 ... :...
 ... :...
 ...
 ...
 ...

(4) رواه البخاري في (الدعوات، باب فضل التسبيح، رقم 6406)، ومسلم في (الذكر والدعاء، باب فضل التهليل والتسبيح والدعاء، 2694) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.
 (5) [صحيح]. رواه الترمذي في (الزهد، باب في قلة الكلام، رقم 2319)، وابن ماجه في (الفتن، باب كف اللسان في الفتنة، 3969)؛ من حديث بلال بن الحارث المزني رضي الله عنه. وانظر: (السلسلة الصحيحة) (888).
 (6) رواه مسلم في (الذكر والدعاء، باب التسبيح أول النهار وعند النوم، 2726) من حديث جويرة بنت الحارث رضي الله عنها.
 * (مجموع الفتاوى) (7 / 101 - 102).

00000 00000000 00000 000 0000 0000000000
000000 000000

000000000 00000000 0000000 00000 00 000000000 000000000 00)
0000 0000 0((00000 000000)) 000000 ((000000 0000000)) 0000 000000 0000
0000 0000 00000000000000000000 0000000000 00 0000000 0000000 00000000 0000000
0000000 00 00000000 0000 00000 00 0000000 00000000000000 00000000000000
.0000000000 0000000000

00 00000000 00000000000000 0000000000 0000000000 0000000 000000
0000 0000000 00000000000 0000000000 0000000 00 00000 0000 0000000000
00 00 00000000 00000000 00 00000000 000000 00 00000 00000000 0000000000
000000000000 0000 00 0000000 00000 0000000 0000 000000 00000 0000 0000000
((000000 0000000)) 0000000000 00 000000 00 00 00000000 00 000000 00
.((000000 0000000)) 0000000000

00000000 00000000 0000000000 00000000 0000000000 0000000 00000000
0000 00 0000 0000 0000 00000000 000000000000 0000000000 0000000000
0000000 00000 00000000 0000 0000000 00000 00000 00000 0000 00000 0000
0000 0000 00 0000000 00000000000000 0000000000 0000000000 00 0000 00000
.0000 0000 0000 00 00 0000 000000 00000000 0000000000 0000000000

000000000 00 00000 0000000000 0000000000 0000000000 000000 0000
0000000000 0000000000 0000 0000000000 00 0000 00 00000000000 0000000000
00000000000 0000000 0000000000 0000 0000000000 0000000000 00000 00000
.000000 000000 0000000000 0000000000 0000000 0000 000000000 0000000 0000000

000000000 0000 000000000 00 00 0000 00000000000 0000000000 00000
0000 0000000 000000000 0000000000 0000 0000 00000 00 0000 0000000 0000
000000 00 0000 0000 00000000000 0000 0000000000 0000 00000000 00 0000000
0000 0000000000 00000000 0000000000 0000000 0000000 00 0000000 00 0000

تتمتع المرأة المسلمة بالحرية الشخصية والاختيار والادارة
في جميع المجالات (السياسية والاقتصادية والاجتماعية والدينية)
والتي هي من الحقوق التي نص عليها القرآن الكريم والمبادئ العامة للشريعة

الإسلام. وهذا هو الهدف الرئيسي من هذه الدراسة. وقد تناولنا في هذا
الدراسة الموضوع من الناحية النظرية والعملية. ولقد توصلنا إلى أن
الحرية الشخصية للمرأة المسلمة هي حق طبيعي لا يفتقر إلى إثبات، ولا
يخضع للاستثناء، بل هو من المبادئ الأساسية التي يقوم عليها البناء
الاجتماعي في الإسلام. وقد بيننا في هذا البحث أن الحرية الشخصية للمرأة
المسلمة هي الحق في اختيار الزوج والحياة الزوجية، والحق في العمل
والدراسة، والحق في التصرف في أموالها، والحق في المشاركة في الحياة
الاجتماعية والسياسية، والحق في ممارسة حقوقها المدنية والدينية
باعتبارها كأي إنسان عاقل. ولقد بيننا في هذا البحث أن الحرية الشخصية
للمرأة المسلمة هي الحق في الاختيار والادارة في جميع المجالات التي
يختص بها الإنسان العاقل. ولقد بيننا في هذا البحث أن الحرية الشخصية
للمرأة المسلمة هي الحق في الاختيار والادارة في جميع المجالات التي
يختص بها الإنسان العاقل.

* * *

المبحث الثاني في الحرية الشخصية للمرأة المسلمة
وهو الحق في اختيار الزوج والحياة الزوجية
وهو الحق في العمل والدراسة
وهو الحق في التصرف في أموالها
وهو الحق في المشاركة في الحياة الاجتماعية والسياسية
وهو الحق في ممارسة حقوقها المدنية والدينية باعتبارها كأي إنسان عاقل

* «مجموع الفتاوى» (6 / 56 - 57).
** «مجموع الفتاوى» (13 / 126).

١ - :...
...

٢ - :...
...

:...
{...} :...
... () ...
...
...

... :...
... :...
:...
...
...

... :...
... ((...))
... :...
... () :...
...
...
... :...
... :...
...

...
...

(1) المائدة: 6.
(2) جزء من حديث رواه البخاري في (كتاب الأدب، باب إكرام الضيف وخدمته إياه بنفسه، 6138)، ومسلم في (كتاب الإيمان، باب الحث على إكرام الجار والضيف، 48).

... ..
... ..
... ..
... ..

... ..
... ..

... ..
... ..
:
:
... ..
... ..

... ..
(¹) { } :
... ..

... .. :
... .. ((¹)) :
... .. :

* * *

(1) التوبة: 5.
(1) جزء من حديث رواه البخاري في (كتاب العلم، باب كتابة العلم، رقم 111).
* (اقتضاء الصراط المستقيم) (1 / 170 - 172).

المستقيم) * (اقتضاء الصراط المستقيم) (2 / 617 - 624).

المستقيم) * (اقتضاء الصراط المستقيم) (2 / 617 - 624).

المستقيم) * (اقتضاء الصراط المستقيم) (2 / 617 - 624).

* * *

المستقيم) * (اقتضاء الصراط المستقيم) (2 / 617 - 624).

المستقيم) * (اقتضاء الصراط المستقيم) (2 / 617 - 624).

* (اقتضاء الصراط المستقيم) (2 / 617 - 624).

... (1) ...
 ... ((...)) ...
 ... !...
 ... (1) ...
 ...
 ... (1) ...

...
 ... !...
 ...
 ...
 ...

...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...

(1) رواه البخاري في (الصلاة، باب الصلاة إلى الإسطوانة، 502).
 (2) رواه مسلم في (كتاب الصلاة، باب دنو المصلي من السترة، 509).

انما العلم بالقول والعمل وهو العلم الذي لا ينفك عن العمل... (١)

انما العلم بالقول والعمل وهو العلم الذي لا ينفك عن العمل... (١)

انما العلم بالقول والعمل وهو العلم الذي لا ينفك عن العمل... (١)

انما العلم بالقول والعمل وهو العلم الذي لا ينفك عن العمل... (١)

(1) [صحيح]. رواه أبو داود في (كتاب السنة، باب في لزوم السنة، 4607)، والترمذي في (كتاب العلم، باب ما جاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع، 2676)؛ من حديث العرياض بن سارية رضي الله عنه. وانظر: «صحيح الترغيب والترهيب» (34).

تأثير الصوم في تقوية العلاقة الزوجية

(والتزامه بالقيام بالواجبات الزوجية)
يؤدي الصوم إلى تقوية العلاقة الزوجية من خلال التزام الزوجين بالقيام بالواجبات الزوجية
التي فرضها الله تعالى على عباده المؤمنين. فالصوم يخلق جوهرًا من التقوى والالتزام
الذي ينعكس على العلاقة الزوجية، مما يجعل الزوجين أكثر حرصًا على القيام بالواجبات
التي فرضها الله تعالى، مثل: الرعاية، الحماية، والمودة. كما أن الصوم يخلق وعيًا
بالحقوق والواجبات، مما يجعل الزوجين أكثر حرصًا على القيام بالواجبات التي فرضها
الله تعالى، مثل: الرعاية، الحماية، والمودة. (1)

كما أن الصوم يخلق وعيًا بالحقوق والواجبات، مما يجعل الزوجين أكثر حرصًا على القيام
بالواجبات التي فرضها الله تعالى، مثل: الرعاية، الحماية، والمودة. (1)

والتزامه بالقيام بالواجبات الزوجية)
يؤدي الصوم إلى تقوية العلاقة الزوجية من خلال التزام الزوجين بالقيام بالواجبات
التي فرضها الله تعالى على عباده المؤمنين. فالصوم يخلق جوهرًا من التقوى والالتزام
الذي ينعكس على العلاقة الزوجية، مما يجعل الزوجين أكثر حرصًا على القيام بالواجبات
التي فرضها الله تعالى، مثل: الرعاية، الحماية، والمودة. (1)

: (صحيح الجامع) 3488، 3490.

(1) حديث صحيح. رواه أحمد في «المسند» (2 / 373)، وابن ماجه في (الصيام، باب ما جاء في الغيبة والرفث للصائم) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. وانظر: «صحيح الجامع» (3488، 3490).

بالتالي فإننا نرى أن: **البيان**
الذي ذكرناه في الفقرة السابقة هو بيان
بأننا نرى أن **البيان**
الذي ذكرناه في الفقرة السابقة هو بيان.

البيان
الذي ذكرناه في الفقرة السابقة هو بيان
بأننا نرى أن **البيان**
الذي ذكرناه في الفقرة السابقة هو بيان
بأننا نرى أن **البيان**
الذي ذكرناه في الفقرة السابقة هو بيان
بأننا نرى أن **البيان**
الذي ذكرناه في الفقرة السابقة هو بيان.
بأننا نرى أن **البيان**
الذي ذكرناه في الفقرة السابقة هو بيان.

البيان
الذي ذكرناه في الفقرة السابقة هو بيان
بأننا نرى أن **البيان**
الذي ذكرناه في الفقرة السابقة هو بيان
بأننا نرى أن **البيان**
الذي ذكرناه في الفقرة السابقة هو بيان
بأننا نرى أن **البيان**
الذي ذكرناه في الفقرة السابقة هو بيان.
بأننا نرى أن **البيان**
الذي ذكرناه في الفقرة السابقة هو بيان.

البيان
الذي ذكرناه في الفقرة السابقة هو بيان
بأننا نرى أن **البيان**
الذي ذكرناه في الفقرة السابقة هو بيان
بأننا نرى أن **البيان**
الذي ذكرناه في الفقرة السابقة هو بيان
بأننا نرى أن **البيان**
الذي ذكرناه في الفقرة السابقة هو بيان.
بأننا نرى أن **البيان**
الذي ذكرناه في الفقرة السابقة هو بيان.

(1) البقرة: 219.
* ((مجموع الفتاوى)) (19 / 303 - 305).

$$\sum_{n=0}^{\infty} \frac{x^n}{n!} = e^x$$

(بما أن $e^x = \sum_{n=0}^{\infty} \frac{x^n}{n!}$ ، فإن e^x هي دالة أسية. يمكن إثبات ذلك باستخدام تعريف الدالة الأسية كحل لمعادلة التفاضل $y' = y$ مع الشرط $y(0) = 1$.
 نلاحظ أن e^x هي دالة أسية لأنها تحقق المعادلة التفاضلية $y' = y$ مع الشرط $y(0) = 1$.
 نعلم أن e^x هي دالة أسية لأنها تحقق المعادلة التفاضلية $y' = y$ مع الشرط $y(0) = 1$.
 نعلم أن e^x هي دالة أسية لأنها تحقق المعادلة التفاضلية $y' = y$ مع الشرط $y(0) = 1$.
 نعلم أن e^x هي دالة أسية لأنها تحقق المعادلة التفاضلية $y' = y$ مع الشرط $y(0) = 1$.
 نعلم أن e^x هي دالة أسية لأنها تحقق المعادلة التفاضلية $y' = y$ مع الشرط $y(0) = 1$.
 نعلم أن e^x هي دالة أسية لأنها تحقق المعادلة التفاضلية $y' = y$ مع الشرط $y(0) = 1$.
 نعلم أن e^x هي دالة أسية لأنها تحقق المعادلة التفاضلية $y' = y$ مع الشرط $y(0) = 1$.
 نعلم أن e^x هي دالة أسية لأنها تحقق المعادلة التفاضلية $y' = y$ مع الشرط $y(0) = 1$.

نعلم أن e^x هي دالة أسية لأنها تحقق المعادلة التفاضلية $y' = y$ مع الشرط $y(0) = 1$.
 نعلم أن e^x هي دالة أسية لأنها تحقق المعادلة التفاضلية $y' = y$ مع الشرط $y(0) = 1$.
 نعلم أن e^x هي دالة أسية لأنها تحقق المعادلة التفاضلية $y' = y$ مع الشرط $y(0) = 1$.
 نعلم أن e^x هي دالة أسية لأنها تحقق المعادلة التفاضلية $y' = y$ مع الشرط $y(0) = 1$.
 نعلم أن e^x هي دالة أسية لأنها تحقق المعادلة التفاضلية $y' = y$ مع الشرط $y(0) = 1$.
 نعلم أن e^x هي دالة أسية لأنها تحقق المعادلة التفاضلية $y' = y$ مع الشرط $y(0) = 1$.
 نعلم أن e^x هي دالة أسية لأنها تحقق المعادلة التفاضلية $y' = y$ مع الشرط $y(0) = 1$.
 نعلم أن e^x هي دالة أسية لأنها تحقق المعادلة التفاضلية $y' = y$ مع الشرط $y(0) = 1$.

$$\sum_{n=0}^{\infty} \frac{x^n}{n!} = e^x$$

(1) النساء: 43، المائدة: 6.

سورة النساء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (النساء: 1)

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَرَبُّكُمْ إِلَهٌُ وَاحِدٌ (النساء: 2)

لَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ السَّمَاءُ كِطَابًا لِّمَنْ هِيَ (النساء: 3)

أَلَمْ نَجْعَلِ الْوَسْطَىٰ بَيْنَ يَدَيْهِمْ جَبَلًا فَزَجَّوهُمْ فِيهِ كَمَا يُؤْتَى الْوَسْطَىٰ بِالْحَقِّ (النساء: 4)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَيْهَاتَ وَهَيْهَاتَ الْمَقَامَاتِ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ رَجِيَوا (النساء: 5)

وَأُولَئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ (النساء: 6)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَيْهَاتَ وَهَيْهَاتَ الْمَقَامَاتِ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ رَجِيَوا (النساء: 7)

وَأُولَئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ (النساء: 8)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَيْهَاتَ وَهَيْهَاتَ الْمَقَامَاتِ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ رَجِيَوا (النساء: 9)

وَأُولَئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ (النساء: 10)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَيْهَاتَ وَهَيْهَاتَ الْمَقَامَاتِ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ رَجِيَوا (النساء: 11)

وَأُولَئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ (النساء: 12)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَيْهَاتَ وَهَيْهَاتَ الْمَقَامَاتِ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ رَجِيَوا (النساء: 13)

وَأُولَئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ (النساء: 14)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَيْهَاتَ وَهَيْهَاتَ الْمَقَامَاتِ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ رَجِيَوا (النساء: 15)

وَأُولَئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ (النساء: 16)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَيْهَاتَ وَهَيْهَاتَ الْمَقَامَاتِ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ رَجِيَوا (النساء: 17)

وَأُولَئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ (النساء: 18)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَيْهَاتَ وَهَيْهَاتَ الْمَقَامَاتِ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ رَجِيَوا (النساء: 19)

وَأُولَئِكَ هُمُ الرَّاغِبُونَ (النساء: 20)

- (1) النساء: 59.
- (2) الكهف: 69, 70.
- (3) الكهف: 71.
- (4) الكهف: 74.
- (5) الكهف: 77.
- (6) الأعراف: 23.
- (7) هود: 47.
- (1) الكهف: 76.

مجموع الفتاوى (7 / 175):
* (مجموع الفتاوى)

* * *

* (مجموع الفتاوى) (7 / 175).

القسم الخامس
[مسائل متفرقة]

المخالطة المطلقة والانفراد المطلق خطأ

(لا بد للعبد من أوقات ينفرد بها بنفسه في دعائه وذكره وصلاته وتفكره ومحاسبة نفسه وإصلاح قلبه، وما يختص به من الأمور التي لا يشركه فيها غيره؛ فهذه يحتاج فيها إلى انفراده بنفسه: إما في بيته كما قال طاووس: نعم صومعة الرجل بيته يكف فيها بصره ولسانه، وإما في غير بيته.

فإختيار المخالطة مطلقاً خطأ، وإختيار الإنفراد مطلقاً خطأ، وأما مقدار ما يحتاج إليه كل أنسان من هذا وهذا وما هو الأصلح له في كل حال؛ فهذا يحتاج إلى نظر خاص*) .

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (10 / 426).

ليس كل مركب ولباس وطعام لم يكن موجوداً في عهد النبيّ ا - لا يحلُّ

(إن ما خلقه الله في سائر الأرض من القوت واللباس والمراكب والمساکن لم يكن كل نوع منه كان موجوداً في الحجاز؛ فلم يأكل النبي ﷺ من كل نوع من أنواع الطعام القوت والفاكهة، ولا لبس من كل نوع من أنواع اللباس، ثم إن من كان من المسلمين بأرض أخرى؛ كالشام، ومصر، والعراق، واليمن، وخراسان، وأرمينية، وأذربيجان، والمغرب، وغير ذلك عندهم أطعمة وثياب موجودة عندهم أو مجلوبة من مكان آخر، فليس لهم أن يظنوا ترك الانتفاع بذلك الطعام واللباس سنة لكون النبي ﷺ لم يأكل مثله ولم يلبس مثله...؛ فإن الله يقول: **{ وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا }⁽¹⁾**، وقال تعالى: **{ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً }⁽²⁾**، وقال تعالى: **{ وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً مِنْهُ }⁽³⁾**، وقال تعالى: **{ وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ }⁽⁴⁾**، ولم تكن البغال موجودة بأرض العرب، ولم يركب النبي ﷺ بغلة إلا البغلة التي أهداها له المقوقس من أرض مصر بعد صلح الحديبية، وهذه الآية نزلت بمكة، ومثلها في القرآن يمتن الله على عباده بنعمه التي لم تكن بأرض الحجاز؛ كقوله تعالى: **{ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبّاً . ثُمَّ شَقَقْنَا**

(1) فُصِّلَتْ: 10.

(2) البقرة: 29.

(3) الجاثية: 13.

(4) النحل: 8.

**الأَرْضَ شَقًّا . فَأَنْشَأَ فِيهَا حَبًّا . وَعِنَبًا
 وَقَضْبًا . وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا . وَخَدَائِقَ غَلْبًا .
 وَفَاكِهَةً وَأَبًّا** ⁽⁵⁾ ، ولم يكن بأرض الحجاز زيتون،
 ولا نُقل عن النبي ﷺ أنه أكل زيتونا، ولكن لعل الزيت
 كان يُجلب إليهم، وقد قال تعالى: **{ وَالتِّينَ
 وَالزَّيْتُونَ** ⁽¹⁾ ولم يكن بأرضهم لا هذا ولا هذا، ولا
 نُقل عن النبي ﷺ أنه أكل منهما، وكذلك قوله:
**{ وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ
 بِالذَّهْنِ وَصِبْغٍ لِلآكِلِينَ** ⁽²⁾ ، وقد قال النبي ﷺ:
 ((كلوا الزيت وادهنوا به؛ فإنه من شجرة مباركة)) ⁽³⁾
 ، وقال تعالى: **{ الرَّجَاةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ دُرِّيٌّ
 يُوقَدُ مِنْ شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَا شَرْقِيَّةٍ وَلَا
 غَرْبِيَّةٍ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضِيءُ وَلَوْ لِمَ تَمَسَّهُ نَارٌ**
⁽⁴⁾ ، وكذلك قوله: **{ خَدَائِقَ غَلْبًا** ⁽⁵⁾ .
 وكذلك قوله في البحر: **{ لَتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا
 طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا** ⁽⁶⁾ ،
 وقوله: **{ وَسَخَّرَ لَكُمْ مِنَ الْفَلَكِ وَالْأَنْعَامِ مَا
 تَرْكَبُونَ . لَتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا
 نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا
 سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ
 مُقْرِنِينَ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ** ⁽⁷⁾ ، ولم

(5) النبأ: 24 - 30.

(1) التين: 1.

(2) المؤمنون: 20.

(3) [صحيح]. رواه الترمذي في (الأطعمة، باب ما جاء في
 أكل الزيت، 1851)، وابن ماجه في (الأطعمة، باب الزيت،
 3319)؛ من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه. وانظر:
 (صحيح الجامع) (4498).

(4) النور: 35.

(5) النبأ: 30.

(6) النحل: 14.

(7) الزخرف: 12 - 13.

يركب النبي ﷺ البحر ولا أبو بكر ولا عمر، وقد أخبر ﷺ
بمن يركب البحر من أمته غزاة في سبيل الله
كانهم ملوك على الأسرة - لأم حرام بنت ملحان -
وقالت: ادع الله أن يجعلني منهم. فقال: ((أنت
منهم))⁽⁸⁾.

وكانت سنة رسول الله ﷺ أنه يطعم ما يجده في
أرضه، ويلبس ما يجده، ويركب ما يجده؛ مما أباحه
الله تعالى، فمن استعمل ما يجده في أرضه فهو
المتبع للسنة، كما أنه حج البيت من مدينته، فمن
حج البيت من مدينة نفسه فهو المتبع للسنة وإن لم
تكن هذه المدينة تلك.

وهذا باب واسع قد بسطناه في غير هذا
الموضع، وميزنا بين السنة والبدعة، وبيننا أن السنة
هي ما قام الدليل الشرعي عليه بأنه طاعة لله
ورسوله، سواء فعله رسول الله ﷺ أو فعل على
زمانه، أو لم يفعله ولم يفعل على زمانه لعدم
المقتضى حينئذ لفعله أو وجود المانع منه)*.

* * *

(8) رواه البخاري في (الجهاد والسير، باب ركوب البحر،
2895)، ومسلم في (الأماره، باب فضل الغزو في البحر، 1912،
1913).

* ((مجموع الفتاوى)) (21 / 314 - 318).

كُلُّ مَنْ تَرَكَ وَاجِبًا لَمْ يَعْلَمْ وَجُوبَهُ أَوْ فَعَلَ مُحْظُورًا لَمْ يَعْلَمْ أَنَّهُ مُحْظُورٌ لَمْ تَلْزِمَهُ الْإِعَادَةُ إِذَا عُلِمَ

(كل من ترك واجباً لم يعلم وجوبه، فإذا علم وجوبه فعله، ولا تلزمه الإعادة فيما مضى في أصح القولين في مذهب أحمد وغيره.

وكذلك من فعل محظوراً في الصلاة لم يعلم أنه محظور ثم علم، كمن كان يصلي في أعطان الإبل، أو لا يتوضأ الوضوء الواجب الذي لم يعلم وجوبه؛ كالوضوء من لحوم الإبل، وهذا بخلاف الناسي؛ فإن العالم بالوجوب إذا نسي صلى متى ذكر، كما قال ﷺ: «(من نام عن صلاة أو نسيها؛ فليصلها إذا ذكرها)»⁽¹⁾، وأما من لم يعلم الوجوب؛ فإذا علمه صلى صلاة الوقت وما بعدها ولا إعادة عليه؛ كما ثبت في «الصحيحين» أن النبي ﷺ قال للأعرابي المسيء في صلاته: «ارجع فصل فإنك لم تصل»⁽²⁾. قال: والذي بعثك بالحق؛ لا أحسن غير هذا؛ فعلمني ما يجزيني في صلاتي. فعلمه ﷺ وقد أمره بإعادة صلاة الوقت ولم يأمره بإعادة ما مضى من الصلاة، مع قوله: «(لا أحسن غير هذا)».

وكذلك لم يأمر عمراً وعماراً بقضاء الصلاة، وعمر لما أجنب لم يصل، وعمار تمرغ كما تتمرغ الدابة، ولم يأمر أبا ذر بما تركه من الصلاة وهو

(1) رواه مسلم في (المساجد، باب قضاء الصلاة الفائتة، 1103) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه بلفظ: «(من نسي صلاة أو نام عنها؛ فكفارتها أن يصلها إذا ذكرها)».

(2) رواه البخاري في (الأذان، باب وجوب القراءة للإمام والمأموم، 757) وفي غيره، ومسلم في (الصلاة، باب وجوب قراءة الفاتحة في كل ركعة، 397) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

جنب، ولم يأمر المستحاضة أن تقضي ما تركت مع قولها: إني أستحاض حيضة شديدة منعتني الصوم والصلاة.

ولم يأمر الذين أكلوا في رمضان حتى تبين لهم الحبال البيض من السود بالإعادة، والصلاة أول ما فُرضت كانت ركعتين ركعتين، ثم لما هاجر زيد في صلاة الحضر فُرضت أربعاً، وكان بمكة وأرض الحبشة والبوادي كثير من المسلمين لم يعلموا بذلك إلا بعد مدة، وكانوا يصلون ركعتين فلم يأمرهم بأعادة ما صلوا.

كما لم يأمر المذنبين كانوا يصلون إلى القبلة المنسوخة بالإعادة مدة صلاتهم إليها قبل أن يبلغهم الناسخ؛ فعلم أنه لا فرق بين الخطاب المبتدأ والخطاب الناسخ، والركعتان الزائدتان إيجابهما مبتدأ وإيجاب الكعبة ناسخ، وكذلك التشهد وغيره إنما وجب في أثناء الأمر وكثير من المسلمين لم يبلغهم الوجوب إلا بعد مدة.

ومن المنسوخ أن جماعة من أكابر الصحابة كانوا لا يغتسلون من الإقحاط⁽¹⁾؛ بل يرون الماء من الماء؛ حتى ثبت عندهم النسخ، ومنهم من لم يثبت عنده النسخ، وكانوا يصلون بدون الطهارة الواجبة شرعاً لعدم علمهم بوجوبها، وبصلي أحدهم وهو جنب)*.

* * *

(1) الإقحاط: الجماع بدون إنزال.
* (مجموع الفتاوى) (23 / 37 - 39).

الأجر على قدر منفعة العمل لا على

قدر المشقة فقط

(ومما ينبغي أن يُعرف أن الله ليس رضاه أو محبته في مجرد عذاب النفس وحملها على المشاق، حتى يكون العمل كل ما كان أشق كان أفضل، كما يحسب كثير من الجهال أن الأجر على قدر المشقة في كل شيء، لا! ولكن الأجر على قدر منفعة العمل ومصلحته وفائدته، وعلى قدر طاعة أمر الله ورسوله؛ فأَيُّ العاملين كان أحسن وصاحبه أطوع وأتبع كان أفضل، فإن الأعمال لا تتفاضل بالكثرة، وإنما تتفاضل بما يحصل في القلوب حال العمل.

ولهذا لما نذرت أخت عقبة بن عامر أن تحج ماشية حافية؛ قال النبي ﷺ: «إن الله لغني عن تعذيب أختك نفسها، مرها فلتركب»⁽¹⁾، وروي: أنه أمرها بالهدى، وروي بالصوم. وكذا حديث جويرية في تسبيحها بالحصى أو النوى، وقد دخل عليها ضحى ثم دخل عليها عشية، فوجدتها على تلك الحال، وقوله لها: «لقد قلت بعدك أربع كلمات، ثلاث مرات، لو وزنت بما قلت منذ اليوم لرجحت»⁽²⁾.

وأصل ذلك أن يعلم العبد أن الله لم يأمرنا إلا

(1) رواه أحمد في «المسند» (4 / 143)، والترمذي في (الأيمان والنذور، باب ما جاء في كراهة الحلف بغير ملة الإسلام، 1464)؛ بلفظ: «إن الله لا يصنع بشقاء أختك شيئاً...»، وأصله في (البخاري) «كتاب الحج، باب المدينة تنفي الخبث، 1866)، ومسلم في (النذر، باب من نذر أن يمشي إلى الكعبة، 1644).

(2) رواه مسلم في (الذكر والدعاء، باب التسيح أول النهار وعند النوم، 2726).

بما فيه صلاحنا، ولم ينهنا إلا عما فيه فسادنا، ولهذا يثني الله على العمل الصالح، ويأمر بالصلاح والإصلاح وينهى عن الفساد.

فالله سبحانه إنما حرم علينا الخبائث لما فيها من المصرة والفساد، وأمرنا بالأعمال الصالحة لما فيها من المنفعة والصلاح لنا، وقد لا تحصل هذه الأعمال إلا بمشقة؛ كالجهاد، والحج، والأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، وطلب العلم؛ فيحتمل تلك المشقة ويثاب عليها لما يعقبه من المنفعة، كما قال النبي ﷺ لعائشة لما أعتمرت من التنعيم عام حجة الوداع: ((أجرك على قدر نصيبك))⁽¹⁾، وأما إذا كانت فائدة العمل منفعة لا تقاوم مشقته؛ فهذا فساد، والله لا يحب الفساد.

ومثال ذلك منافع الدنيا، فإن من تحمل مشقة لربح كثير أو دفع عدو عظيم كان هذا محموداً، وأما من تحمل كلفاً عظيمةً ومشاقاً شديدةً لتحصيل يسير من المال أو دفع يسير من الضرر كان بمنزلة من أعطى ألف درهم ليعتاض بمئة درهم، أو مشى مسيرة يوم ليتغدى غدوة يمكنه أن يتغدى خيراً منها في بلده.

فالأمر المشروع المسنون جميعه مبناه على العدل والاقتصاد والتوسط الذي هو خير الأمور وأعلاها؛ كالفردوس؛ فإنه أعلى الجنة، وأوسط الجنة، فمن كان كذلك فمصيره إليه أن شاء الله تعالى.

هذا في كل عبادة لا تقصد لذاتها؛ مثل الجوع،

(1) رواه البخاري في (الحج، باب أجر العمرة على قدر النصب، 1787)، ومسلم في (الحج، باب بيان وجوه الإحرام أنه يجوز أفراد الحج والتمتع، 1211)؛ من حديث عائشة رضي الله عنها.

والسهر، والمشى.

وأما ما يُقصد لنفسه؛ مثل معرفة الله، ومحبته،
والإنابة إليه، والتوكل عليه؛ فهذه يشرع فيها
الكمال، لكن يقع فيها سرف وعدوان بإدخال ما
ليس منها فيها، مثل أن يدخل ترك الأسباب
المأمور بها في التوكل، أو يدخل استحلال
المحرمات وترك المشروعات في المحبة؛ فهذا
هذا، والله سبحانه وتعالى أعلم)*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (25 / 281 - 284).

الكذب والمعاريض

(الكذب على الشخص حرام كله، سواء كان الرجل مسلماً أو كافراً، براً أو فاجراً؛ لكن الافتراء على المؤمن اشد؛ بل الكذب كله حرام.

ولكن تُباح عند الحاجة الشرعية ((المعاريض))، وقد تسمى كذباً؛ لأن الكلام يعني به المتكلم معنى، وذلك المعنى يريد أن يفهمه المخاطب، فإذا لم يكن على ما يعنيه فهو الكذب المحض، وإن كان على ما يعنيه ولكن ليس على ما يفهمه المخاطب؛ فهذه المعاريض، وهي كذب باعتبار الأفهام؛ وإن لم تكن كذباً باعتبار الغاية السائغة، ومنه قول النبي ﷺ: ((لم يكذب إبراهيم إلا ثلاث كذبات كلهن في ذات الله: قوله لسارة: أختي، وقوله: {بَلِّغْهُ كَبِيرَهُمْ هَذَا}، وقوله: {إِنِّي سَقِيمٌ}))⁽¹⁾، وهذه الثلاثة معاريض.

وبها أحتج العلماء على جواز التعريض للمظلوم، وهو أن يعني بكلامه ما يحتمله اللفظ وإن لم يفهمه المخاطب، ولهذا قال من قال من العلماء: إن ما رخص فيه رسول ﷺ إنما هو من هذا، كما في حديث أم كلثوم بنت عقبة عن النبي ﷺ أنه قال: ((ليس الكاذب بالذي يصلح بين الناس فيقول خيراً أو ينمي خيراً))⁽²⁾، ولم يرخص فيما يقول الناس أنه كذب؛ إلا في ثلاث: في الإصلاح بين الناس، وفي الحرب، وفي الرجل يحدث أمراته.

(1) رواه البخاري في (أحاديث الأنبياء، باب قول الله تعالى: {وَأَتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا}، 3358)، ومسلم في (الفضائل، باب من فضائل إبراهيم الخليل، 2371)؛ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

(2) رواه البخاري في (الصلح، باب ليس الكاذب الذي يصلح بين الناس، 2692)، ومسلم في (البر والصلة، باب تحريم الكذب وبيان المباح منه، 2605)؛ بلفظ: ((ليس الكذاب...)).

قال: فهذا كله من المعارض خاصة.

ولهذا نفى عنه النبي ﷺ اسم الكذب باعتبار القصد والغاية، كما ثبت عنه أنه قال: ((الحرب خدعة))⁽¹⁾، وأنه كان إذا أراد غزوة ورّى بغيرها، ومن هذا الباب قول الصديق في سفر الهجرة عن النبي ﷺ: هذا الرجل يهديني السبيل. وقول النبي ﷺ للكافر السائل له في غزوة بدر: ((نحن من ماء))⁽²⁾، وقوله للرجل الذي حلف على المسلم الذي أراد الكفار أسره: ((إنه أخي)) وعنى أخوة الدين، وفهموا منه أخوة النسب، فقال النبي ﷺ: ((إن كنت لأبرهم وأصدقهم، المسلم أخو المسلم))⁽³⁾.*

* * *

(1) رواه البخاري في (الجهاد والسير، باب الحرب خدعة، 3029)، ومسلم في (الجهاد والسير، باب الخداع في الحرب، 1740)؛ من حديث أبي هريرة. ورووه من حديث علي وجابر رضي الله عنهما.

(2) [إسناده ضعيف]. رواه ابن إسحاق بإسناد منقطع من رواية محمد بن يحيى بن حبان، ومن طريقه الطبري في ((التاريخ)) (436 / 2).

(3) [صحيح]. رواه أحمد في ((المسند)) (4 / 79)، وقريباً منه أبو داود في (الأيمان والنذور، باب المعارض في اليمين، 3256)، وابن ماجه في (الكفارات، باب من ورّى في يمينه، 2119)؛ من حديث سويد بن حنظلة رضي الله عنه. وانظر: ((صحيح الجامع)) (3758).

* ((مجموع الفتاوى)) (28/223 - 224).

من هم أهل الحديث

(ونحن لا نعني بأهل الحديث المقتصرين على سماعه أو كتابته أو روايته؛ بل نعني بهم: كل من كان أحق بحفظه ومعرفته وفهمه ظاهراً وباطناً، واتباعه باطناً وظاهراً، وكذلك أهل القرآن.

وأدنى خصلة في هؤلاء: محبة القرآن والحديث، والبحث عنهما وعن معانيهما، والعمل بما علموه من موجبهما؛ ففهاء الحديث أخبر بالرسول من فهاء غيرهم، وصوفيتهم أتبع للرسول من صوفية غيرهم، وأمراؤهم أحق بالسياسة النبوية من غيرهم، وعامتهم أحق بموالاتة الرسول من غيرهم...

وإذا تدبر العاقل وجد الطوائف كلها كلما كانت الطائفة إلى الله ورسوله أقرب كانت بالقرآن والحديث أعرف وأعظم عناية، وإذا كانت عن الله وعن رسوله أبعد كانت عنهما أناي، حتى تجد في أئمة علماء هؤلاء من لا يميز بين القرآن وغيره، بل ربما ذكرت عنده آية، فقال: لا نسلم صحة الحديث، وربما قال لقوله عليه السلام كذا، وتكون آية من كتاب الله، وقد بلغنا من ذلك عجائب، وما لم يبلغنا أكثر...

وحدثني ثقة أنه تولى مدرسة مشهد الحسين بمصر بعض أئمة المتكلمين رجل يسمى شمس الدين الأصبهاني شيخ الأيكي، فأعطوه جزءاً من الربعة، فقرأ: **{ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ .**
المص }؛ حتى قيل له: ألف لام ميم صاد.

فتأمل هذه الحكومة العادلة ليتبين لك أن الذين

يعيبون أهل الحديث ويعدلون عن مذهبهم جهلة
زنادقة منافقون بلا ريب، ولهذا لما بلغ الإمام أحمد
عن «ابن أبي قتيلة» أنه ذكر عنده أهل الحديث
بمكة، فقال: قوم سوء. فقام الإمام أحمد وهو
ينفض ثوبه، ويقول: زنديق، زنديق، زنديق. ودخل
بيته؛ فإنه عرف مغزاه)*.

* * *

* «مجموع الفتاوى» (4 / 95 - 96).

الخروج للتُّزْهَة في الأماكن التي تُشهد فيها المنكرات

(ليس للإنسان أن يحضر الأماكن التي يُشهد فيها المنكرات، ولا يمكنه الإنكار إلا لموجب شرعي، مثل أن يكون هناك أمر يحتاج إليه لمصلحة دينه أو دنياه لا بد فيه من حضوره، أو يكون مكرهاً، فأما حضوره لمجرد الفرجة وإحضار أمراته تشاهد ذلك؛ فهذا مما يقدر في عدالته ومُرؤته إذا أصر عليه، والله أعلم)*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (28 / 239).

الفرق بين السَّماع والاستماع

ولما كان الغناء والضرب بالدف والكف من عمل النساء كان السيلف يسمون من يفعل ذلك من الرجال مخنثاً، ويسمون الرجال المغنين مخانيثاً، وهذا مشهور في كلامهم.

ومن هذا الباب حديث عائشة رضي الله عنها لما دخل عليها أبوها رضي الله عنه في أيام العيد وعندها جاريتان من الأنصار تغنيان بما تقاولت به الأنصار يوم بعث، فقال أبو بكر رضي الله عنه: أبزمار الشيطان في بيت رسول الله ﷺ؟! وكان رسول الله ﷺ معرضاً بوجهه عنهما، مقبلاً بوجهه الكريم إلى الحائط؛ فقال: ((دعهما يا أبا بكر؛ فإن لكل قوم عيداً، وهذا عيدنا أهل الإسلام))⁽¹⁾.

ففي هذا الحديث بيان أن هذا لم يكن من عادة النبي ﷺ وأصحابه الاجتماع عليه، ولهذا سماه الصديق مزمار الشيطان، والنبي ﷺ أقر الجواري عليه معللاً ذلك بأنه يوم عيد، والصغار يرخص لهم في اللعب في الأعياد، كما جاء في الحديث: ((ليعلم المشركون أن في ديننا فسحة))⁽²⁾، وكان لعائشة لعب تلعب بهن ويجئن صواحباتها من صغار النسوة يلعبن معها، وليس في حديث الجاريتين أن النبي ﷺ استمع إلى ذلك، والأمر والنهي إنما يتعلق بالاستماع لا بمجرد السماع، كما في الرؤية؛ فإنه إنما يتعلق بقصد الرؤية لا بما يحصل منها بغير

(1) رواه البخاري في (الجمعة، باب سنة العيدين لأهل الإسلام، 952، وفي المناقب، باب مقدم النبي وأصحابه المدينة، 3931)، ومسلم في (صلاة العيدين، باب الرخصة في اللعب الذي لا معصية فيه، 892)؛ من حديث عائشة رضي الله عنها.
(2) [صحيح]. رواه الإمام أحمد في ((المسند)) (6) / 116، (233) من حديث عائشة رضي الله عنها بلفظ: ((لتعلم يهود...)). وانظر: ((صحيح الجامع)) (3219).

الاختيار.

وكذلك في اشتيمام الطيب إنما يُنهى المحرم عن قصد الشم، فأما إذا شم ما لم يقصده؛ فإنه لا شيء عليه، وكذلك في مباشرة المحرمات كالحواس الخمس؛ من السمع، والبصر، والشم، والذوق، واللمس، إنما يتعلق الأمر والنهي من ذلك بما للبعد فيه قصد وعمل، وأما ما يحصل بغير إختياره؛ فلا أمر فيه ولا نهي.

وهذا مما وجه به الحديث الذي في ((السنن)) عن ابن عمر: أنه كان مع النبي ﷺ وسلم فسمع صوت زمارة راع، فعدل عن الطريق، وقال: هل تسمع؟ هل تسمع؟ حتى أنقطع الصوت⁽¹⁾.

فإن من الناس من يقول بتقدير صحة هذا الحديث: لم يأمر ابن عمر بسد أذنيه؛ فيجاب بأنه كان صغيراً، أو يجاب بأنه لم يكن يستمع، وإنما كان يسمع، وهذا لا إثم فيه، وإنما النبي ﷺ فعل ذلك طلباً للأفضل والأكمل، كمن اجتاز بطريق فسمع قوماً يتكلمون بكلام محرم فسد أذنيه كيلاً يسمعه؛ فهذا حسن، ولو لم يسد أذنيه لم يآثم بذلك، اللهم إلا أن يكون في سماعه ضرر ديني لا يندفع إلا بالسد)*.

* * *

(1) [صحيح]. رواه أحمد في ((المسند)) (2 / 8، 38)، وأبو داود في (الأدب، باب كراهة الغناء والزمر، 4924)، وابن ماجه في (النكاح، باب الغناء والدف، 1901)؛ من حديث ابن عمر رضي الله عنهما. وانظر: ((صحيح سنن أبي داود)) (3 / 930).
* ((مجموع الفتاوى)) (11 / 565 - 567).

جنس الحاضرة أفضل من جنس البادية كما أن جنس العرب أفضل من جنس العجم

لفظ (الأعراب) هو في الأصل: اسم لبادية العرب، فإن كل أمة لها حاضرة وبادية، فبادية العرب الأعراب، ويقال: إن بادية الروم الأرمن ونحوهم، وبادية الفرس الأكراد ونحوهم، وبادية الترك التتار.

وهذا - والله أعلم - هو الأصل؛ وإن كان قد يقع فيه زيادة ونقصان.

والتحقيق أن سائر سكان البوادي لهم حكم الأعراب، سواء دخلوا في لفظ الأعراب أو لم يدخلوا؛ فهذا الأصل يوجب أن يكون جنس الحاضرة أفضل من جنس البادية؛ وإن كان بعض أعيان البادية أفضل من أكثر الحاضرة مثلاً.

ويقتضي أن ما انفرد به البادية عن جميع جنس الحاضرة - أعني في زمن السلف من الصحابة والتابعين -؛ فهو ناقص عن فضل الحاضرة، أو مكروه.

فإذا وقع التشبيه بهم فيما ليس من فعل الحاضرة المهاجرين كان ذلك إما مكروهاً، أو مفضياً إلى مكروه، وهكذا العرب والعجم.

فإن الذي عليه أهل السنة والجماعة اعتقاد أن جنس العرب أفضل من جنس العجم، عبرانيهم وسريانيهم، روميهم وفرسيهم، وغيرهم.

وأن قريشاً أفضل العرب، وأن بني هاشم

أفضل قريش، وأن رسول الله ﷺ أفضل بني هاشم؛
فهو أفضل الخلق نفساً، وأفضلهم نسباً.

وليس فضل العرب ثم قريش ثم بني هاشم
لمجرد كون النبي ﷺ منهم، وإن كان هذا من الفضل،
بل هم في أنفسهم أفضل، وبذلك يثبت لرسول
الله ﷺ أنه أفضل نفساً ونسباً، وإلا لزم الدور*.

* * *

* ((اقتضاء الصراط المستقيم)) (1 / 374 - 375).

سبب فضل العرب على غيرهم

(وسبب هذا الفضل - والله أعلم - ما اختصوا به في عقولهم وألسنتهم وأخلاقهم وأعمالهم، وذلك أن الفضل إما بالعلم النافع وإما بالعمل الصالح، والعلم له مبدأ، وهو: قوة العقل الذي هو الفهم والحفظ، وتمام، وهو: قوة المنطق الذي هو البيان والعبارة، والعرب هم أفهم من غيرهم وأحفظ وأقدر على البيان والعبارة، ولسانهم ألسنة بيانا وتمييزاً للمعاني جمعاً وفرقاً، يجمع المعاني الكثيرة في اللفظ القليل إذا شاء المتكلم الجمع، ثم يميز بين كل شيئين مشتبهين بلفظ آخر مميز مختصر، كما تجده من لغتهم في جنس الحيوان؛ فهم - مثلاً - يعبرون عن القدر المشترك بين الحيوان بعبارات جامعة، ثم يميزون بين أنواعه في أسماء كل أمر من أموره: من الأصوات، والأولاد، والمساكن، والأطفال، إلى غير ذلك من خصائص اللسان العربي التي لا يستراب فيها.

وأما العمل؛ فإن مبناه على الأخلاق، وهي الغرائز المخلوقة في النفس، وغرائزهم أطوع للخير من غيرهم؛ فهم أقرب للسخاء والحلم والشجاعة والوفاء وغير ذلك من الأخلاق المحمودة، لكن كانوا قبل الإسلام طبيعة قابلة للخير، معطلة عن فعله، ليس عندهم علم منزل من السماء ولا شريعة موروثة عن نبي، ولا هم - أيضاً - مشتغلين ببعض العلوم العقلية المحضة؛ كالطب والحساب ونحوها، إنما علمهم ما سمحت به قرائحهم من الشعر والخطب، أو ما حفظوه من أنسابهم وأيامهم، أو ما احتاجوا إليه في دنياهم من الأنواء والنجوم أو من الحروب.

فلما بعث الله محمداً ﷺ بالهدى الذي ما جعل

الله في الأرض ولا يجعل أمراً أجلاً منه وأعظم
قدراً، وتلقوه عنه بعد مجاهدته الشديدة لهم،
ومعالجتهم على نقلهم عن تلك العادات الجاهلية
والظلمات الكفرية، التي كانت قد أحالت قلوبهم
عن فطرتها، فلما تلقوا عنه ذلك الهدى العظيم
زالت تلك الريبون⁽¹⁾ عن قلوبهم، واستنارت بهدي
الله الذي أنزل على عبده ورسوله، فأخذوا هذا
الهدى العظيم بتلك الفطرة الجيدة...)*.

* * *

(1) الريبون: جمع ريب، وهو الطبع الدنس.
* («اقتضاء الصراط المستقيم») (1 / 399 - 400).

جنس العرب خير من غيرهم

(جمهور العلماء على أن جنس العرب خير من غيرهم، كما أن جنس قريش خير من غيرهم، وجنس بني هاشم خير من غيرهم، وقد ثبت في (الصحيح) عنه ﷺ أنه قال: ((الناس معادن كمعادن الذهب والفضة، خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا))⁽¹⁾.

لكن تفضيل الجملة على الجملة لا يستلزم أن يكون كل فرد أفضل من كل فرد، فإن في غير العرب خلق كثير خير من أكثر العرب، وفي غير قريش من المهاجرين والأنصار من هو خير من أكثر قريش، وفي غير بني هاشم من قريش وغير قريش من هو خير من أكثر بني هاشم، كما قال رسول الله ﷺ: ((أن خير القرون القرن الذين بُعثت فيهم، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم))⁽²⁾.

وفي القرون المتأخرة من هو خير من كثير من القرن الثاني والثالث، ومع هذا؛ فلم يخص النبي ﷺ القرن الثاني والثالث بحكم شرعي، كذلك لم يخص العرب بحكم شرعي، بل ولا خص بعض أصحابه بحكم دون سائر أمته، ولكن الصحابة لما كان لهم من الفضل أخبر بفضلهم، وكذلك السابقون الأولون لم يخصهم بحكم، ولكن أخبر بما لهم من

(1) رواه مسلم في (البر والصلة، باب الأرواح جنود مجنودة، 2638) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه، وشطره الآخر في (البخاري) (كتاب أحاديث الأنبياء، باب قول الله: {وَآتَخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا}، 3353).

(2) رواه بنحوه البخاري في (الشهادات، باب لا يشهد على شهادة جور إذا شهد، 2651)، ومسلم في (فضائل الصحابة، باب فضل الصحابة ثم الذين يلونهم، 4603)؛ من حديث عمران بن حصين رضي الله عنهم. وعندهما أيضاً من حديث أبي هريرة وعبدالله بن مسعود رضي الله عنهما.

الفضل لما اختصوا به من العمل، وذلك لا يتعلق بالنسب.

والمقصود هنا أنه أرسل إلى جميع الثقيلين: الإنس والجن، فلم يخص العرب دون غيرهم من الأمم بأحكام شرعية، ولكن خص قريشاً بأن الإمامة فيهم، وخص بني هاشم بتحريم الزكاة عليهم، وذلك لأن جنس قريش لما كانوا أفضل وجب أن تكون الإمامة في أفضل الأجناس مع الإمكان، وليست الإمامة أمراً شاملاً لكل أحد منهم، وإنما يتولاها واحد من الناس.

وأما تحريم الصدقة؛ فجرمها عليه وعلى أهل بيته تكميلاً لتطهيرهم ودفعاً للتهمة عنه*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (19 / 29 - 30).

تقسيم الألفاظ إلى حقيقة ومجاز

(تقسيم الألفاظ الدالة على معانيها إلى (حقيقة، ومجاز))، وتقسيم دلالتها أو المعاني المدلول عليها إن استعمل لفظ الحقيقة والمجاز في المدلول أو في الدلالة؛ فإن هذا كله قد يقع في كلام المتأخرين، ولكن المشهور أن الحقيقة والمجاز من عوارض الألفاظ، وبكل حال؛ فهذا التقسيم هو اصطلاح حدث بعد انقضاء القرون الثلاثة، لم يتكلم به أحد من الصحابة ولا التابعين لهم بإحسان، ولا أحد من الأئمة المشهورين في العلم؛ كمالك والثوري والأوزاعي وأبي حنيفة والشافعي، بل ولا تكلم به أئمة اللغة والنحو؛ كالخليل وسيبويه وأبي عمرو بن العلاء ونحوهم.

وأول من عُرف أنه تكلم بلفظ ((المجاز)) أبو عبيدة معمر بن المثنى في كتابه، ولكن لم يعن بالمجاز ما هو قسم الحقيقة، وإنما عنى بمجاز الآية ما يعبر به عن الآية، ولهذا قال من قال من الأصوليين - كأبي الحسين البصري وأمثاله - أنها تُعرف الحقيقة من المجاز بطرق، منها نص أهل اللغة على ذلك بأن يقولوا: هذا حقيقة وهذا مجاز؛ فقد تكلم بلا علم، فإنه ظن أن أهل اللغة قالوا هذا، ولم يقل ذلك أحد من أهل اللغة ولا من سلف الأمة وعلمائها، وإنما هذا اصطلاح حدث، والغالب أنه كان من جهة المعتزلة ونحوهم من المتكلمين، فإنه لم يوجد هذا في كلام أحد من أهل الفقه والأصول والتفسير والحديث ونحوهم من السلف.

وهذا الشافعي هو أول من جرد الكلام في ((أصول الفقه))، لم يقسم هذا التقسيم ولا تكلم بلفظ ((الحقيقة والمجاز))، وكذلك محمد بن الحسن له في المسائل المبنية على العربية كلام معروف

في «الجامع الكبير» وغيره ولم يتكلم بلفظ الحقيقة والمجاز، وكذلك سائر الأئمة لم يوجد لفظ المجاز في كلام أحد منهم إلا في كلام أحمد بن حنبل؛ فإنه قال في كتاب «الرد على الجهمية» في قوله: (إنا، ونحن) ونحو ذلك في القرآن: هذا من مجاز اللغة، يقول الرجل: إنا سنعطيك، إنا سنفعل؛ فذكر أن هذا مجاز اللغة.

وبهذا احتج على مذهبه من أصحابه من قال: إن في «القرآن» مجازاً؛ كالقاضي أبي يعلى، وابن عقيل، وأبي الخطاب، وغيرهم، وآخرون من أصحابه منعوا أن يكون في القرآن مجاز؛ كأبي الحسن الخريزي، وأبي عبدالله بن حامد، وأبي الفضل التميمي بن أبي الحسن التميمي، وكذلك منع أن يكون في القرآن مجاز محمد بن خويز منداد وغيره من المالكية، ومنع منه داود بن علي، وابنه أبو بكر، ومنذر بن سعيد البلوطي وصنف فيه مصنفاً.

وحكى بعض الناس عن أحمد في ذلك روايتين، وأما سائر الأئمة؛ فلم يقل أحد منهم ولا من قدماء أصحاب أحمد: إن في القرآن مجازاً، لا مالك ولا الشافعي ولا أبو حنيفة؛ فإن تقسيم الألفاظ إلى حقيقة ومجاز إنما أشتهر في المئة الرابعة؛ وظهرت أوائله في المئة الثالثة، وما علمته موجوداً في المئة الثانية اللهم إلا أن يكون في أواخرها، والذين أنكروا أن يكون أحمد وغيره نطقوا بهذا التقسيم قالوا: إن معنى قول أحمد: من مجاز اللغة؛ أي: مما يجوز في اللغة أن يقول الواحد العظيم الذي له أعوان: نحن فعلنا كذا، ونفعل كذا، ونحو ذلك. قالوا: ولم يرد أحمد بذلك أن اللفظ استعمل في غير ما وضع له.

وقد أنكر طائفة أن يكون في اللغة مجاز، لا في القرآن ولا غيره؛ كآبي إسحاق الإسفراييني، وقال المنازعون له: النزاع معه لفظي، فإنه إذا سلم أن في اللغة لفظاً مستعملاً في غير ما وضع له لا يدل على معناه إلا بقريئة؛ فهذا هو المجاز وإن لم يسمه مجازاً، فيقول من ينصره: إن الذين قسموا اللفظ حقيقة ومجازاً قالوا: ((الحقيقة)) هو اللفظ المستعمل فيما وُضع له، ((والمجاز)) هو اللفظ المستعمل في غير ما وُضع له؛ كلفظ الأسد والحمار إذا أريد بهما البهيمة أو أريد بهما الشجاع والبليد، وهذا التقسيم والتحديد يستلزم أن يكون اللفظ قد وُضع أولاً لمعنى، ثم بعد ذلك قد يستعمل في موضوعه وقد يستعمل في غير موضوعه، ولهذا كان المشهور عند أهل التقسيم أن كل مجاز؛ فلا بد له من حقيقة، وليس لكل حقيقة مجاز، فاعترض عليهم بعض متأخريهم وقال: اللفظ الموضوع قبل الاستعمال لا حقيقة ولا مجاز، فإذا استعمل في غير موضوعه؛ فهو مجاز لا حقيقة له.

وهذا كله إنما يصح لو عُلم أن الألفاظ العربية وُضعت أولاً لمعان، ثم بعد ذلك استعملت فيها؛ فيكون لها وضع متقدم على الاستعمال، وهذا إنما صح علي قول من يجعل اللغات اصطلاحية، فيدعي أن قوماً من العقلاء اجتمعوا واصطلحوا علي أن يسموا هذا بكذا وهذا بكذا، ويجعل هذا عامياً في جميع اللغات، وهذا القول لا نعرف أحداً من المسلمين قاله قبل أبي هاشم بن الجبائي...

والمقصود هنا أنه لا يمكن أحداً أن ينقل عن العرب بل ولا عن أمة من الأمم أنه اجتمع جماعة فوضعوا جميع هذه الأسماء الموجودة في اللغة ثم استعملوها بعد الوضع، وإنما المعروف المنقول

بالتواتر استعمال هذه الألفاظ فيما عنيوه بها من المعاني، فإن ادعى مدع أنه يعلم وضعا يتقدم ذلك؛ فهو مبطل، فإن هذا لم ينقله أحد من الناس، ولا يقال: نحن نعلم ذلك بالدليل؛ فإنه إن لم يكن اصطلاح متقدم لم يمكن الاستعمال)*.

البدعة في الحنابلة أقل منها في غيرهم

(أهل البدع في غير الحنبلية أكثر منهم في الحنبلية بوجوه كثيرة؛ لأن نصوص أحمد في تفاصيل السنة ونفي البدع أكثر من غيره بكثير... وفي الحنبلية أيضاً مبتدعة؛ وإن كانت البدعة في غيرهم أكثر، وبدعتهم غالباً في زيادة الإثبات في حق الله، وفي زيادة الإنكار على مخالفهم بالكفر وغيره؛ لأن أحمد كان مثبتاً لما جاء به السنة، منكرًا على من خالفها، مصيباً في غالب الأمور، مختلفاً عنه في البعض ومخالفًا في البعض. وأما بدعة غيرهم؛ فقد تكون أشد من بدعة مبتدعهم في زيادة الإثبات والإنكار، وقد تكون في النفي، وهو الأغلب؛ كالجهمية، والقدرية، والمرجئة، والرافضة، وأما زيادة الإنكار من غيرهم على المخالف من تكفير وتفسيق؛ فكثير)*.

* (مجموع الفتاوى) (7 / 87 - 91). وقد تكلم شيخ الإسلام عن الحقيقة والمجاز في أكثر من موضع.
* (مجموع الفتاوى) (20 / 186).

* * *

حدود الشَّام والحجاز

(مدينة النبي ﷺ من الحجاز باتفاق أهل العلم، ولم يقل أحد من المسلمين ولا غيرهم: إن المدينة النبوية من الشام، وإنما يقول هذا جاهل بحد الشام والحجاز، جاهل بما قاله الفقهاء وأهل اللغة وغيرهم، ولكن يقال: المدينة شامية، ومكة يمانية؛ أي: المدينة أقرب إلى الشام، ومكة أقرب إلى اليمن، وليست مكة من اليمن ولا المدينة من الشام.

وقد أمر النبي ﷺ في مرض موته: أن تخرج اليهود والنصارى من جزيرة العرب - وهي الحجاز -؛ فأخرجهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه من المدينة وخيبر وبنع واليمامة ومخالف هذه البلاد، ولم يخرجهم من الشام؛ بل لما فتح الشام أقر اليهود والنصارى بالأردن وفلسطين وغيرهما، كما أقرهم بدمشق وغيرها.

وتربة الشام تخالف تربة الحجاز، كما يوجد الفرق بينهما عند المنحنى الذي يسمى عقبة الصوان؛ فإن الإنسان يجد تلك التربة مخالفة لهذه التربة، كما تختلف تربة الشام ومصر، فما كان دون وادي المنحنى فهو من الشام، مثل معان، وأما العلى وتبوك ونحوهما؛ فهو من أرض الحجاز، والله أعلم*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (28 / 630 - 631).

دفاع عن أبي حنيفة

(قال أبو يوسف رحمه الله وهو أجل أصحاب أبي حنيفة، وأول من لقب قاضي القضاة لما اجتمع بمالك وسأله عن هذه المسائل، وأجابه مالك بنقل أهل المدينة المتواتر، رجع أبو يوسف إلى قوله، وقال: لو رأى صاحبي مثل ما رأيت لرجع مثل ما رجعت. فقد نقل أبو يوسف أن مثل هذا النقل حجة عند صاحبه أبي حنيفة كما هو حجة عند غيره، لكن أبو حنيفة لم يبلغه هذا النقل، كما لم يبلغه ولم يبلغ غيره من الأئمة كثير من الحديث؛ فلا لوم عليهم في ترك ما لم يبلغهم علمه، وكان رجوع أبي يوسف إلى هذا النقل كرجوعه إلى أحاديث كثيرة اتبعها هو وصاحبه محمد، وتركوا قول شيخهما لعلمهما بأن شيخهما كان يقول: إن هذه الأحاديث أيضاً حجة إن صحت، لكن لم تبلغه.

ومن ظن بأبي حنيفة أو غيره من أئمة المسلمين أنهم يتعمدون مخالفة الحديث الصحيح لقياس أو غيره؛ فقد أخطأ عليهم، وتكلم إما بظن وإما بهوى*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (20 / 304).

الورع المشروع والورع الواجب والورع الفاسد

(الورع المشروع المستحب الذي بعث إليه به محمداً ﷺ؛ هو اتقاء من يخاف أن يكون سبباً للذم والعذاب عند عدم المعارض الراجح، ويدخل في ذلك أداء الواجبات والمشتبهات التي تشبه الواجب وترك المحرمات والمشتبهات التي تشبه الحرام، وإن أدخلت فيها المكروهات قلت: نخاف أن تكون سبباً للنقص والعذاب.

وأما الورع الواجب؛ فهو اتقاء ما يكون سبباً للذم والعذاب، وهو فعل الواجب وترك المحرم، والفرق بينهما فيما اشتبه: أمن الواجب هو أم ليس منه، وما اشتبهه تحريمه: أمن المحرم أم ليس منه؟

فأما ما لا ريب في حله؛ فليس تركه من الورع، وما لا ريب في سقوطه؛ فليس فعله من الورع، وقولي عند عدم المعارض الراجح؛ فإنه قد لا يترك الحرام البين أو المشتبه إلا عند ترك ما هو حسنة موقعها في الشريعة أعظم من ترك تلك السيئة، مثل من يترك الائتمام بالإمام الفاسق فيترك الجمعة والجماعة والحج والغزو، وكذلك قد لا يؤدي الواجب البين أو المشتبه إلا بفعل سيئة أعظم إثمًا من تركه، مثل من لا يمكنه أداء الواجبات من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لذوي السلطان إلا بقتال فيه من الفساد أعظم من فساد ظلمه.

والأصل في الورع المشتبه قول النبي ﷺ: ((الحلال بين والحرام بين، وبين ذلك أمور مشتبهات لا يعلمهن كثير من الناس، فمن ترك الشبهات استبرأ عرضه ودينه، ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام؛ كالراعي يرعى حول الحمى يوشك أن

يواقعه»⁽¹⁾، وهذا في ((الصحيحين))، وفي ((السنن)) قوله: ((دع ما يريبك إلى ما لا يريبك))⁽¹⁾، وقوله: ((البر ما اطمأنت إليه النفس وسكن إليه القلب))⁽²⁾، وقوله في ((صحيح مسلم)) في رواية: ((البر حسن الخلق، والإثم ما حاك في نفسك وإن أفتاك الناس))⁽³⁾، وأنه رأى على فراشه تمرّة فقال: ((لولا أني أخاف أن تكون من تمر الصدقة لأكلتها))⁽⁴⁾.

... لكن يقع الغلط في الورع من ثلاث جهات:

أحدها: اعتقاد كثير من الناس أنه من باب الترك؛ فلا يرون الورع إلا في ترك الحرام لا في أداء الواجب، وهذا يُبتلى به كثير من المتدينة المتورعة، ترى أحدهم يتورع عن الكلمة الكاذبة وعن الدرهم فيه شبهة لكونه من مال ظالم أو معاملة فاسدة، ويتورع عن الركون إلى الظلمة من أجل البدع في الدين وذوي الفجور في الدنيا، ومع هذا يترك أموراً واجبة عليه إما عيناً وإما كفايةً وقد

(1) رواه البخاري في (الإيمان، باب فضل من استبرأ لدينه، 52)، ومسلم في (المساقاة، باب أخذ الحلال وترك الشبهات، 1599) من حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه.

(1) [صحيح]. رواه النسائي في (الأشربة، باب الحث على ترك الشبهات، 5711)، والترمذي في (صفة القيامة، باب منه، 2518)؛ من حديث الحسن بن علي رضي الله عنهما. ورواه أحمد في ((المسند)) (3 / 153) من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه. وانظر: ((الإرواء)) (12، 2074).

(2) [حسن]. رواه أحمد في ((المسند)) (4 / 227، 228)، والدارمي (2/245)، وأبو يعلى (1586)؛ من حديث وابصة رضي الله عنه. وأورده النووي في ((الأربعين حديثاً)) وحسنه.

(3) رواه مسلم في (البر والصلة، باب تفسير البر والإثم، 2553) من حديث النّوّاس بن سمعان رضي الله عنه بلفظ: ((البر حسن الخلق، والإثم ما حاك في صدرك وكرهت أن يطلع عليه الناس))، وأما لفظه: ((وإن أفتاك الناس))؛ فهي جزء من الحديث السابق.

(4) رواه نحوه البخاري في (البيوع، باب ما يتنزه من الشبهات، 2055)، ومسلم في (الزكاة، باب تحريم الزكاة على رسول الله وعلى آله، 1017) من حديث أنس رضي الله عنه.

تعينت عليه؛ من صلة رحم، وحق جار ومسكين وصاحب ويتيم وابن سبيل، وحق مسلم وذي سلطان وذي علم، وعن أمر بمعروف ونهي عن منكر، وعن الجهاد في سبيل الله إلى غير ذلك مما فيه نفع للخلق في دينهم ودنياهم مما وجب عليه، أو يفعل ذلك لا على وجه العبادة لله تعالى، بل من جهة التكليف ونحو ذلك.

وهذا الورع قد يوقع صاحبه في البدع الكبار؛ فإن ورع الخوارج والروافض والمعتزلة ونحوهم من هذا الجنس، تورعوا عن الظلم وعن ما اعتقدوه ظلماً من مخالطة الظلمة في زعمهم، حتى تركوا الواجبات الكبار من الجمعة والجماعة والحج والجهاد ونصيحة المسلمين والرحمة لهم، وأهل هذا الورع ممن أنكر عليهم الأئمة، كالأئمة الأربعة، وصار حالهم يذكر في اعتقاد أهل السنة والجماعة.

الجهة الثانية من الاعتقاد الفاسد أنه إذا فعل الواجب والمشتبه وترك المحرم والمشتبه؛ فينبغي أن يكون اعتقاد الوجوب والتحريم بأدلة الكتاب والسنة وبالعلم لا بالهوى، وإلا؛ فكثير من الناس تنفر نفسه عن أشياء لعادة ونحوها، فيكون ذلك مما يقوي تحريمها واشتباها عنده، ويكون بعضهم في أوهام وظنون كاذبة، فتكون تلك الظنون مبناهم على الورع الفاسد، فيكون صاحبه ممن قال الله تعالى فيه: **{إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى** **الأنفُسُ}** ⁽¹⁾، وهذه حال أهل الوسوسة في النجاسات؛ فإنهم من أهل الورع الفاسد المركب من نوع دين وضعف عقل وعلم.*

(1) النجم: 23.
* (مجموع الفتاوى) ((20 / 137 - 140)).

* * *

أصحاب السُّنن والمسائيد هل كانوا مجتهدين أم مقلِّدين؟

(سئل: هل البخاري، ومسلم، وأبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، وأبو داود الطيالسي، والدارمي، والبزار، والدارقطني، والبيهقي، وابن خزيمة، وأبو يعلى الموصلي؛ هل كان هؤلاء مجتهدين لم يقلدوا أحداً من الأئمة، أم كانوا مقلِّدين؟ وهل كان من هؤلاء أحد ينتسب إلى مذهب أبي حنيفة؟)

فأجاب: الحمد لله رب العالمين.

أما البخاري، وأبو داود؛ فإمامان في الفقه من أهل الاجتهاد.

وأما مسلم، والترمذي، والنسائي، وابن ماجه، وابن خزيمة، وأبو يعلى، والبزار، ونحوهم؛ فهم على مذهب أهل الحديث، ليسوا مقلِّدين لواحد بعينه من العلماء، ولا هم من الأئمة المجتهدين على الإطلاق، بل هم يميلون إلى قول أئمة الحديث؛ كالشافعي، وأحمد، وإسحاق، وأبي عبيد، وأمثالهم، ومنهم من له اختصاص ببعض الأئمة؛ كاختصاص أبي داود ونحوه بأحمد بن حنبل، وهم إلى مذاهب أهل الحجاز - كمالك وأمثاله - أميل منهم إلى مذاهب أهل العراق - كأبي حنيفة والثوري -.

وأما أبو داود الطيالسي؛ فأقدم من هؤلاء كلهم، من طبقة يحيى بن سعيد القطان، ويزيد بن هارون الواسطي، وعبدالله بن داود؛ ووكيعة بن الجراح، وعبدالله بن إدريس، ومعاذ بن معاذ، وحفص بن غياث، وعبدالرحمن بن مهدي، وأمثال هؤلاء من طبقة شيوخ الإمام أحمد.

وهؤلاء كلهم يعظمون السنة والحديث، ومنهم من يميل إلى مذهب العراقيين؛ كابي حنيفة والثوري ونحوهما؛ كوكيع، ويحيى بن سعيد، ومنهم من يميل إلى مذهب المدنيين؛ مالك ونحوه كعبدالرحمن بن مهدي.

وأما البيهقي؛ فكان على مذهب الشافعي منتصراً له في عامة أقواله.

والدارقطني هو أيضاً يميل إلى مذهب الشافعي وأئمة السنة والحديث، لكن ليس هو في تقليد الشافعي كالبيهقي، مع أن البيهقي له اجتهاد في كثير من المسائل، واجتهاد الدارقطني أقوى منه؛ فإنه كان أعلم وأفقه منه*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (20 / 39 - 41).

تشكيل المصاحف وتنقيطها

(إن الصحابة لما كتبوا المصاحف كتبوها غير مشكولة ولا منقوطة؛ لأنهم إنما كانوا يعتمدون في القرآن على حفظه في صدورهم لا على المصاحف، وهو منقول بالتواتر محفوظ في الصدور، ولو غُدمت المصاحف لم يكن للمسلمين بها حاجة، فإن المسلمين ليسوا كأهل الكتاب الذين يعتمدون على الكتب التي تقبل التغير، والله أنزل القرآن على محمد فتلقاه تلقياً وحفظه في قلبه، لم ينزله مكتوباً كالتوراة، وأنزله منجماً مفزاً ليحفظ فلا يحتاج إلى كتاب ... فكان النبي ﷺ إذا أتاه جبريل استمع، فإذا انطلق جبريل قرأه النبي ﷺ كما أقرأه؛ فلماذا لم تكن الصحابة ينقون المصاحف ويشكلونها، وأيضاً كانوا عرباً لا يلحنون؛ فلم يحتاجوا إلى تقييدها بالنقط، وكان في اللفظ الواحد قراءتان يقرأ بالياء والتاء مثل: يعلمون وتعلمون؛ فلم يقيدوه بأحدهما ليمنعوه من الأخرى.

ثم إنه في زمن التابعين لما حدث اللحن صار بعض التابعين يشكل المصاحف وينقطها، وكانوا يعملون ذلك بالحمرة، ويعملون الفتح بنقطة حمراء فوق الحرف، والكسرة بنقطة حمراء تحته، والضمة بنقطة حمراء أمامه، ثم مدوا النقطة وصاروا يعملون الشدة بقولك: ((شد))، ويعملون المدة بقولك ((مد))، وجعلوا علامة الهمزة تشبه العين؛ لأن الهمزة أخت العين، ثم خففوا ذلك حتى صارت علامة الشدة مثل رأس السين، وعلامة المدة مختصرة كما يختصر أهل الديوان ألفاظ العدد وغير ذلك، وكما يختصر المحدثون أخبرنا وحدثنا، فيكتبون أول اللفظ وآخره على شكل ((أنا))

وعلى شكل ((ثنا))*. *

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (12 / 100 - 102).

لا يُقَبَّلُ ما على وجه الأرض إِلَّا الحجر الأسود

(ولما حج النبي ﷺ استلم الركنين اليمانيين ولم يستلم الشاميين؛ لأنهما لم يبنيا على قواعد إبراهيم، فإن أكثر الحجر من البيت، والحجر الأسود استلمه وقبله، واليماني استلمه ولم يقبله، وصلى بمقام إبراهيم ولم يستلمه ولم يقبله؛ فدل ذلك على أن التمسح بحيطان الكعبة غير الركنين اليمانيين وتقبيل شيء منها غير الحجر الأسود ليس بسنة، ودل على أن استلام مقام إبراهيم وتقبيله ليس بسنة، وإذا كان هذا نفس الكعبة ونفس مقام إبراهيم بها؛ فمعلوم أن جميع المساجد حرمتها دون الكعبة، وأن مقام إبراهيم بالشام وغيرها وسائر مقامات الأنبياء دون المقام الذي يقال الله فيه: **{ واتخذوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى }**⁽¹⁾ .

فعلم أن سائر المقامات لا تُقصد للصلاة فيها، كما لا يُحج إلى سائر المشاهد ولا يُتمسح بها، ولا يقبل شيء من مقامات الأنبياء ولا المساجد ولا الصخرة ولا غيرها، ولا يقبل ما على وجه الأرض؛ إلا الحجر الأسود)* .

* * *

(1) البقرة: 125.
* ((مجموع الفتاوى)) (17 / 476).

قاعدة عظيمة في الجمع بين العبادات المتنوعة

(إن جميع صفات العبادات من الأقوال والأفعال إذا كانت ماثورة أثراً يصح التمسك به لم يُكره شيء من ذلك، بل يشرع ذلك كله كما قلنا في أنواع صلاة الخوف، وفي نوعي الأذان الترجيع وتركه، ونوعي الإقامة بشفعها وإفرادها، وكما قلنا في أنواع التشهدات، وأنواع الاستفتاحات، وأنواع الاستعاذات، وأنواع القراءات، وأنواع تكبيرات العيد، الزوائد، وأنواع صلاة الجنابة وسجود السهو، والقنوت قبل الركوع وبعده، والتحميد بإثبات المواو وحذفها، وغير ذلك، لكن قد يستحب بعض هذه الماثورات ويفضل على بعض إذا قام دليل يوجب التفضيل ولا يكره الآخر.

ومعلوم أنه لا يمكن المكلف أن يجمع في العبادة المتنوعة بين النوعين في الوقت الواحد، لا يمكنه أن يأتي بتشهدين معاً ولا بقراءتين معاً ولا بصلاتي خوف معاً، وإن فعل ذلك مرتين كان ذلك منهيّاً عنه؛ فالجمع بين هذه الأنواع محرم تارة ومكروه أخرى، ولا تنظر إلى من قد يستحب الجمع في بعض ذلك، مثل ما رأيت بعضهم قد لفق ألفاظ الصلوات على النبي الماثورة عن النبي ﷺ واستحب فعل ذلك الدعاء الملقق، وقال في حديث أبي بكر الصديق المتفق عليه لما قال للنبي ﷺ: علمني دعاء أدعوه في صلاتي، فقال: ((قل: اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كبيراً))، وفي رواية: ((كثيراً، وإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت؛ فاعفر لي مغفرة من عندك، وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم))⁽¹⁾. فقال:

(1) رواه البخاري في (الأذان، باب الدعاء قبل السلام، 834)، ومسلم في (الذكر والدعاء، باب استحباب خفض الصوت بالذكر،

يستحب أن يقول: كثيراً، كبيراً، وكذلك يقول في أشباه هذا: فإن هذا ضعيف، فإن هذا أولاً ليس سنة، بل خلاف المسنون؛ فإن النبي ﷺ لم يقل ذلك جميعه جميعاً، وإنما كان يقول هذا تارة وهذا تارة، إن كان الأمران ثابتين عنه؛ فالجمع بينهما ليس سنة، بل بدعة وإن كان جائزاً*.

وقال أيضاً: (من المتأخرين من سلك في بعض هذه الأدعية والأذكار التي كان النبي ﷺ يقولها ويعلمها بالفاظ متنوعة - ورويت بالفاظ متنوعة - طريقة محدثة بأن جمع بين تلك الألفاظ واستحب ذلك، ورأى ذلك أفضل ما يقال فيها).

مثاله الحديث الذي في ((الصحيحين)) عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال: يا رسول الله ! علمني دعاء ادعوه في صلاتي. قال: ((قل: اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً، ولا يغفر الذنوب إلا أنت؛ فاغفر لي مغفرة من عندك، وارحمني؛ إنك أنت الغفور الرحيم))⁽¹⁾، قد روي ((كثيراً)) وروي ((كبيراً))؛ فيقول هذا القائل: يستحب أن يقول: كثيراً، كبيراً. وكذلك إذا روي: ((اللهم صل على محمد وعلى آل محمد)) وروي: ((اللهم صل على محمد وعلى أزواجه وذريته)) وأمثال ذلك، وهذه طريقة مُحدثة لم يسبق إليها أحد من الأئمة المعروفين.

وطرد هذه الطريقة أن يذكر التشهد بجميع هذه الألفاظ المأثورة وأن يقال: الاستفتاح بجميع الألفاظ المأثورة، وهذا مع أنه خلاف عمل المسلمين لم يستحبه أحد من أئمتهم، بل عملوا

(2705)؛ من حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه.
* ((مجموع الفتاوى)) (26 / 242 - 243).
(1) تقدم قريباً.

بخلافه؛ فهو بدعة في الشرع، فاسد في العقل)**.

** ((مجمع الفتاوى)) (22 / 458).

طريقة الإسلام في حساب السنة والشهر والأسبوع واليوم أقوم طريقة

(... وأما الحول؛ فلم يكن له حد ظاهر في السماء، فكان لا بد فيه من الحساب والعدد، فكان عدد الشهور الهلالية أظهر وأعم من أن يحسب بسير الشمس وتكون السنة مطابقة للشهور؛ ولأن السنين إذا اجتمعت فلا بد من عددها في عادة جميع الأمم؛ إذ ليس للسنين إذا تعددت حد سيمائي يُعرف به عددها، فكان عدد الشهور موافقاً لعدد البروج، جعلت السنة اثني عشر شهراً بعدد البروج التي تكمل بدور الشمس فيها سنة شمسية، فإذا دار القمر فيها كمل دورته السنوية، وبهذا كله يتبين معنى قوله: { وَقَدَّرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابِ }⁽¹⁾؛ فإن عدد شهور السنة وعدد السنة بعد السنة إنما أصله بتقدير القمر منازل، وكذلك معرفة الحساب؛ فإن حساب بعض الشهور لما يقع فيه من الأجال ونحوها إنما يكون بالهلال، وكذلك قوله تعالى: { قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ }⁽²⁾.

فظهر بما ذكرناه أنه بالهلال يكون توقيت الشهر والسنة، وأنه ليس شيء يقوم مقام الهلال البتة لظهوره وظهور العدد المبني عليه وتيسر ذلك وعمومه، وغير ذلك من المصالح الخالية عن المفاسد.

ومن عرف ما دخل على أهل الكتابين والصائبين والمجوس وغيرهم في أعيادهم

(1) يونس: 5.
(2) البقرة: 189.

وعباداتهم وتواريخهم وغير ذلك من أمورهم من الاضطراب والحرص وغير ذلك من المفاسد ازداد شكره على نعمة الإسلام، مع اتفاقهم أن الأنبياء لم يشرعوا شيئاً من ذلك، وإنما دخل عليهم ذلك من جهة المتفلسفة الصابئة الذين أدخلوا في ملتهم وشرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله.

فلهذا ذكرنا ما ذكرناه؛ حفظاً لهذا الدين عن إدخال المفسدين، فإن هذا مما يخاف تغييره، فإنه قد كانت العرب في جاهليتها قد غيرت ملة إبراهيم بالنسيء الذي ابتدعته، فزادت به في السنة شهراً جعلتها كيبسا لأغراض لهم، وغيروا به ميقات الحج والأشهر الحرم حتى كانوا يحجون تارة في المحرم وتارة في صفر، حتى يعود الحج إلى ذي الحجة؛ حتى بعث الله المقيم لملة إبراهيم، فوافى حجه   حجة الوداع، وقد استدار الزمان كما كان، ووقعت حجته في ذي الحجة، فقال في خطبته المشهورة في ((الصحيحين)) وغيرهما: ((إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض: السنة اثنا عشر شهراً، منها أربعة حرم: ثلاثة متواليات: ذو القعدة، وذو الحجة، ومحرم، ورجب مضر بين جمادى وشعبان))⁽¹⁾، وكان قبل ذلك الحج لا يقع في ذي الحجة، حتى حجة أبي بكر سنة تسع كان في ذي القعدة، وهذا من أسباب تأخير النبي   الحج، وأنزل الله تعالى: **{إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ذَلِكَ**

(1) رواه البخاري في (بدء الخلق، باب ما جاء في سبع أرضين، 3197، وفي المغازي، باب حجة الوداع، 4406)، ومسلم في (القسامة والمحاربين، باب تغليظ تحريم الدماء، 1679)؛ من حديث أبي بكر رضي الله عنه.

الدِّينُ الْقِيَمُ { (2) .

فأخبر الله أن هذا هو الدين القيم؛ ليبين أن ما سواه من أمر النسيء وغيره من عادات الأمم ليس قيماً لما يدخله من الانحراف والاضطراب.

ونظير الشهر والسنة اليوم والإسبوع؛ فإن اليوم طبيعي من طلوع الشمس إلى غروبها، وأما الأسبوع؛ فهو عددي من أجل الأيام الستة التي خلق الله فيها السموات والأرض ثم استوى على العرش، فوقع التعديل بين الشمس والقمر باليوم، والأسبوع بسير الشمس، والشهر والسنة بسير القمر، وبهما يتم الحساب، وبهذا قد يتوجه قوله: **{ لتعلموا }** إلى **{ جعل }**؛ فيكون جعل الشمس والقمر لهذا كله.

فأما قوله تعالى: **{ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حِسَابًا }⁽¹⁾**، وقوله: **{ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ }⁽²⁾**؛ فقد قيل: هو من الحساب، وقيل: بحسبان كحسبان الرجا، وهو دوران الفلك، فإن هذا مما لا خلاف فيه، بل قد دل الكتاب والسنة وأجمع علماء الأمة على مثل ما عليه أهل المعرفة من أهل الحساب من أن الأفلاك مستديرة لا مسطحة)*.

* * *

(2) التوبة: 36.

(1) الأنعام: 96.

(2) الرحمن: 5.

* (مجموع الفتاوى) (25 / 139 - 142).

الأدلة من الكتاب والسنة والإجماع على استدارة وكروية الأفلاك

ثبت بالكتاب والسنة وإجماع علماء الأمة أن
الأفلاك مستديرة، قال الله تعالى: { وَمِنْ آيَاتِهِ
اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ }⁽¹⁾، وقال:
{ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ
وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ }⁽²⁾، وقال
تعالى: { لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ
الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ
يَسْبَحُونَ }⁽³⁾.

قال ابن عباس: في فلكة مثل فلكة المغزل.
وهكذا هو في ((لسان العرب)): الفلك الشيء
المستدير، ومنه يقال: تفلحك ثدي الجارية إذا
استدار، قال تعالى: { يُكْوَرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ
وَيُكْوَرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ }⁽⁴⁾، والتكوير: هو
التدوير، ومنه قيل: كار العمامة، وكورها إذا أدارها،
ومنه قيل للكورة كرة، وهي الجسم المستدير، ولهذا
يقال للأفلاك: كروية الشكل؛ لأن أصل الكورة كورة،
تحركت الواو وانفتح ما قبلها فقلت ألفاً، وكورت
الكارة إذا دورتها، ومنه الحديث: ((إن الشمس
والقمر يكوران يوم القيامة كأنهما ثوران في نار
جهنم))⁽⁵⁾، وقال تعالى: { الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ
يَحْسَبَانِ }⁽⁶⁾ مثل حسبان الرجا، وقال: { مَا تَرَى

(1) فصلت: 37.

(2) الأنبياء: 33.

(3) يس: 40.

(4) الزمر: 5.

(5) [صحيح بمعناه]. رواه الطحاوي في ((مشكل الآثار))،
والطيالسي - انظر: ((السلسلة الصحيحة)) (رقم 124 -)، وفي
((صحيح البخاري)) (كتاب بدء الخلق، باب صفة الشمس والقمر،
3200): ((إن الشمس والقمر مكوران يوم القيامة)).
(6) الرحمن: 5.

في خَلْقِ الرَّحْمَنِ مَنْ تَفَاوَتْ ⁽¹⁾، وهذا إنما يكون فيما يستدير من أشكال الأجسام دون المضلعات من المثلث أو المربع أو غيرهما؛ فإنه يتفاوت لأن زواياه مخالفة لقوائمه، والجسم المستدير متشابه الجوانب والنواحي، ليس بعضه مخالفاً لبعض.

وقال النبي ﷺ للأعرابي الذي قال: إنا نستشفع بك على الله، ونستشفع بالله عليك. فقال: ((ويحك! إن الله لا يُستشفع به على أحد من خلقه، إن شأنه أعظم من ذلك، إن عرشه على سماواته هكذا)) وقال بيده مثل القبة: ((وإنه ليئط به أطيظ الرجل الجديد براكبه)) ⁽²⁾. رواه أبو داود وغيره من حديث جبير بن مطعم عن النبي ﷺ، وفي ((الصحيحين)) عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: ((إذا سألتم الله الجنة؛ فاسألوه الفردوس؛ فإنها أعلى الجنة، وأوسط الجنة، وسقفها عرش الرحمن)) ⁽³⁾؛ فقد أخبر أن الفردوس هي الأعلى والأوسط، وهذا لا يكون إلا في الصورة المستديرة، فأما المربع ونحوه؛ فليس أوسطه أعلاه، بل هو متساوٍ.

وأما إجماع العلماء؛ فقال إياس بن معاوية - الإمام المشهور قاضي البصرة من التابعين -: السماء على الأرض مثل القبة.

وقال الإمام أبو الحسين أحمد بن جعفر بن

(1) الملك: 3.

(2) [ضعيف]. رواه أبو داود في (السنة، باب في الجهمية، رقم 4726) من حديث جبير بن مطعم رضي الله عنه. وانظر: (ضعيف سنن أبي داود).

(3) رواه البخاري في (الجهاد والسير، باب درجات المجاهدين في سبيل الله، 2790، وفي التوحيد، باب وكان عرشه على الماء، 7423)؛ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

المناذي من أعيان العلماء المشهورين بمعرفة الآثار والتصانيف الكبار في فنون العلوم الدينية من الطبقة الثانية من أصحاب أحمد: لا خلاف بين العلماء أن السماء على مثال الكرة، وأنها تدور بجميع ما فيها من الكواكب كدورة الكرة على قطبين ثابتين غير متحركين: أحدهما في ناحية الشمال، والآخر في ناحية الجنوب.

قال: ويدل على ذلك أن الكواكب جميعها تدور من المشرق تقع قليلاً على ترتيب واحد في حركاتها ومقادير أجزائها إلى أن تتوسط السماء، ثم تنحدر على ذلك الترتيب كأنها ثابتة في كرة تديرها جميعها دوراً واحداً.

قال: وكذلك أجمعوا على أن الأرض بجميع حركاتها من البر والبحر مثل الكرة.

قال: ويدل عليه أن الشمس والقمر والكواكب لا يوجد طلوعها وغروبها على جميع من في نواحي الأرض في وقت واحد، بل على المشرق قبل المغرب.

قال: فكرة الأرض مثبتة في وسط كرة السماء كالنقطة في الدائرة، يدل على ذلك أن جرم كل كوكب يُرى في جميع نواحي السماء على قدر واحد، فيدل ذلك على بُعد ما بين السماء والأرض من جميع الجهات بقدر واحد، فاضطرار أن تكون الأرض وسط السماء.

وقد يظن بعض الناس أن ما جاءت به الآثار النبوية من أن العرش سقف الجنة وأن الله على عرشه مع ما دلت عليه من أن الأفلاك مستديرة متناقض أو مقتض أن يكون الله تحت بعض خلقه، كما احتج بعض الجهمية على إنكار أن يكون الله

فوق العرش باستدارة الأفلاك، وأن ذلك مستلزم كون الرب أسفل، وهذا من غلطهم في تصور الأمر، ومن علم أن الأفلاك مستديرة وأن المحيط الذي هو السقف هو أعلى عليين، وإن المركز الذي هو باطن ذلك وجوفه - وهو قعر الأرض - هو ((سجين)) ((وأسفل سافلين))؛ عُلِمَ من مقابلة الله بين أعلى عليين وبين سجين، مع أن المقابلة إنما تكون في الظاهر بين العلو والسفل أو بين السعة والضيق، وذلك لأن العلو مستلزم للسعة والضيق مستلزم للسفول، وعُلِمَ أن السماء فوق الأرض مطلقاً، لا يتصور أن تكون تحتها قط وإن كانت مستديرة محيطية، وكذلك كلما علا كان أرفع وأشمل.

وعُلِمَ أن الجهة قسمان: قسم ذاتي: وهو العلو والسفول فقط، وقسم إضافي: وهو ما ينسب إلى الحيوان بحسب حركته؛ فما أمامه يقال له أمام، وما خلفه يقال له خلف، وما عن يمينه يقال له اليمين، وما عن يسرته يقال له اليسار، وما فوق رأسه يقال له فوق، وما تحت قدميه يقال له تحت، وذلك أمر إضافي، أرايت لو أن رجلاً علق رجله إلى السماء ورأسه إلى الأرض؛ أليست السماء فوقه وإن قابلها برجليه؟! وكذلك النملة أو غيرها لو مشيت تحت السقف مقابلاً ليه برجليه وظهره إلى الأرض؛ لكان العلو محاذياً لرجليه وإن كان فوقه، وأسفل سافلين ينتهي إلى جوف الأرض. والكواكب التي في السماء وإن كان بعضها محاذياً لرؤسنا وبعضها في النصف الآخر من الفلك؛ فليس شيء منها تحت شيء، بل كلها فوقنا في السماء، ولما كان الإنسان إذا تصور هذا يسبق إلى وهمه السفول الإضافي، كما احتج به الجهمي الذي أنكر علو الله على عرشه، وخيل على من لا

يدري أن من قال: إن الله فوق العرش؛ فقد جعله تحت نصف المخلوقات، أو جعله فلكا آخر، تعالى الله عما يقول الجاهل.

إذا تبين أننا نعرف ما قد عُرف من استدارة الأفلاك؛ عَلم أن المنكر له مخالف لجميع الأدلة، لكن المتوقف في ذلك قبل البيان فعل الواجب، وكذلك من لم يزل يستفيد ذلك من جهة لا يثق بها؛ فإن النبي ﷺ قال: «إذا حدثكم أهل الكتاب؛ فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم»⁽¹⁾، وإن كون بعض الحركات العالية سبب لبعض الحوادث مما لا يُنكر، بل إما أن يُقبَل أو لا يُردَّ* .

* * *

(1) [صحيح]، رواه أبو داود في (العلم، باب رواية حديث أهل الكتاب، 3644)، وأحمد في «المسند» (4 / 136) من حديث أبي نملة الأنصاري رضي الله عنه. وانظر: «السلسلة الصحيحة» (2800).

* «مجموع الفتاوى» (25 / 193 - 198).

أقسام الدَّعاوي وأنَّ اليمين تارة تكون على المدَّعي وتارة تكون على المدَّعى عليه

(الدعاوي التي يحكم فيها ولاة الأمور سواء سموا قضاة أو ولاة، أو تسمى بعضهم في بعض الأوقات ولاة الأحداث أو ولاة المظالم، أو غير ذلك من الأسماء العرفية الاصطلاحية؛ فإن حكم الله تبارك وتعالى شامل لجميع الخلائق، وعلى كل من ولي أمر الأمة أو حكم بين اثنين أن يحكم بالعدل والقسط، وأن يحكم بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ، وهذا هو الشرع المنزل من عند الله، قال الله تعالى: {لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ} (1) وقال تعالى: {إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ} (2) وقال تعالى: {إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ} (3) وقال تعالى: {وَإِنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ} (4)

فالدعاوي ((قسمان)): دعوى تهمة، وغير تهمة:

فدعوى التهمة: أن يدعى فعلاً يحرم على المطلوب بوجوب عقوبته؛ مثل قتل، أو قطع طريق، أو سرقة، أو غير ذلك من أنواع العدوان المحرم كالذي يستخفى به بما يتعذر إقامة اليانة عليه في

(1) الحديد: 25.

(2) النساء: 58.

(3) النساء: 105.

(4) المائدة: 49.

غالب الأوقات في العادة.

وغير التهمة : أن يدعي دعوى عقد من بيع أو قرض أو رهن أو ضمان أو دعوى لا يكون فيها سبب فعل محرم؛ مثل دين ثابت في الذمة من ثمن بيع، أو قرض، أو صداق، أو دية خطأ، أو غير ذلك.

فكل من القسمين قد يكون دعوى حد لله عز وجل محض؛ كالشرب والزنى، وقد يكون حقاً محضاً لآدمي؛ كالأموال، وقد يكون فيه الأمران؛ كالسرقة، وقطع الطريق.

فهذان ((القسمان)) إذا أقام المدعي فيه حجة شرعية، وإلا؛ فالقول قول المدعى عليه مع يمينه لما روى مسلم في ((صحيحه)) عن ابن عباس؛ قال : قال رسول الله ﷺ: ((لو يُعطى الناس بدعواهم لادعى ناس دماء رجال وأموالهم، ولكن اليمين على المدعى عليه))، وفي رواية في ((الصحيحين)) عن ابن عباس: أن النبي ﷺ قضى باليمين على المدعى عليه. فهذا الحديث نص أن أحداً لا يُعطى بمجرد دعواه، ونص في أن الدعوى المتضمنة للإعطاء تجب فيها اليمين ابتداءً على المدعى عليه، وليس فيه أن الدعاوى الموجبة للعقوبات لا توجب إلا اليمين على المدعى عليه؛ بل ثبت عنه ﷺ أنه قال: «لأنصار لما اشتكوا إليه لأجل قتلهم الذي قُتل بخيبر، وهو عبدالله ابن سهل، فجاء إلى النبي ﷺ أخوه عبدالله وأبناء عمه حويصة ومحبيصة وكان محبيصة معه بخيبر، وقال: ((أتحلفون خمسين يمينا وتستحقون قاتلكم؟)). قالوا: وكيف نحلف ولم نشهد ولم نر؟! قال: ((فتبريكم يهود بخمسين يمينا؟)). قالوا: وكيف نأخذ بأيمان قوم كفار⁽¹⁾؟

(1) انظر: ((صحيح البخاري)) (كتاب الأدب، باب إكرام الكبير وابدأ الأكبر بالكلام والسؤال، 6142)، ومسلم (كتاب القسامة

أخرجه أصحاب الصحاح والسنن جميعهم؛ مثل البخاري ومسلم وأبي داود والترمذي والنسائي. وفي رواية في ((الصحيحين)) قال: ((يقسم خمسون منكم على رجل منهم، فيدفع برمته)).

وقد ثبت في ((صحيح مسلم)) عن ابن عباس: أن النبي ﷺ قضى بشاهدٍ ويمين⁽¹⁾. رواه الترمذي وابن ماجه من حديث جابر، ورواه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة، وروي ذلك عن النبي ﷺ من وجوه كثيرة، وهذه الأحاديث أصح وأشهر ما روي عن النبي ﷺ في هذا الباب، وابن عباس الذي يروي عن النبي ﷺ: أنه قضى باليمين مع الشاهد، وأن هذا قضى به في دعاوى وقضى بهذا في دعاوى.

وأما الحديث المشهور في السنة الفقهاء ((البينة على من ادعى، واليمين على من أنكر))⁽²⁾؛ فهذا قد روي أيضاً؛ لكن ليس إسناده في الصحة والشهرة مثل غيره، ولا رواه عامة أهل السنن المشهورة، ولا قال بعمومه أحد من علماء الملة؛ إلا طائفة من فقهاء الكوفة مثل أبي حنيفة وغيره؛ فإنهم يرون اليمين دائماً في جانب المنكر، حتى في القسامة يحلفون المدعى عليه ولا يقضون بالشاهد واليمين، ولا يرون اليمين على المدعي عند النكول، واستدلوا بعموم هذا الحديث.

وأما سائر علماء الملة من أهل المدينة ومكة والشام وفقهاء الحديث وغيرهم؛ مثل ابن جريج،

والمحاربين، باب القسامة، رقم 1669).
(1) انظر: ((صحيح مسلم)) كتاب الأفضية، باب القضاء باليمين والشاهد، 1712).

(2) [حسن]. رواه البيهقي في ((السنن)) (10 / 252). وحسن إسناده الحافظ في ((الفتح)) (5 / 283). وفي ((صحيح البخاري)) و((مسلم)) بلفظ: ((اليمين على من ادعى عليه)).

ومالك، والليث بن سعد، والشافعي، وأحمد ابن حنبل، وإسحاق بن راهويه، وغيرهم؛ فتارة يحلفون المدعي، وتارة يحلفون المدعى عليه، كما جاءت بذلك سنن رسول الله ﷺ.

والأصل عند جمهورهم أن اليمين مشروعة في أقوى الجانبين، والبينة عندهم اسم لما يبين الحق، وبينهم نزاع في تفاريع ذلك؛ فتارة يكون لوثاً مع إيمان القسامة، وتارة يكون شاهداً ويمينا، وتارة يكون دلائل غير الشهود كالصفة للقطعة.

وأجابوا عن ذلك الحديث تارة بالتضعيف، وتارة بأنه عام وأحاديثهم خاصة، وتارة بأن أحاديثهم أصح وأكثر وأشهر؛ فالعمل بها عند التعارض أولى.

وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه طلب البينة من المدعي واليمين من المنكر في حكومات معينة ليست من جنس دعاوى التهم)*.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (35 / 389 - 392).

رسالة شيخ الإسلام إلى والدته يعتذر فيها عن بعده عنها لأمر ديني

(بسم الله الرحمن الرحيم)

من أحمد ابن تيمية إلى الوالدة السعيدة: أقر
الله عينها بنعمه، وأسبغ عليها جزيل كرمه، وجعلها
من خيار إمامته وخدمته.

سلام الله عليكم ورحمة الله وبركاته.

فإننا نحمد إليكم الله الذي لا إله إلا هو، وهو
للحمد أهل، وهو على كل شيء قدير، ونسأله أن
يصلي على خاتم النبيين وإمام المتقين محمد،
عبده ورسوله؛ صلى الله عليه وعلى آله وسلم
تسليماً.

كتابي إليكم عن نعم من الله عظيمة ومنن
كريمة وآلاء جسيمة نشكر الله عليها، ونسأله
المزيد من فضله، ونعم الله كلما جاءت في نمو
وازدیاد، وأياديه جلت عن التعداد.

وتعلمون أن مقامنا الساعة في هذه البلاد إنما
هو لأمر ضرورية، متى أهملناها فسد علينا أمر
الدين والدنيا، ولسنا - والله - مختارين للبعد عنكم،
ولو حملتنا الطيور لسرنا إليكم، ولكن الغائب عذره
مع، وأنتم لو اطلعتم على باطن الأمور؛ فإنكم -
ولله الحمد - ما تختارون الساعة إلا ذلك، ولم نعزم
على المقام والاستيطان شهراً واحداً، بل كل يوم
نستخير الله لنا ولكم، وادعوا لنا بالخيرة؛ فنسأل
الله العظيم أن يخير لنا ولكم وللمسلمين ما فيه
الخيرة في خير وعافية.

(1) رواه مسلم في (اللباس والزينة، باب النهي عن لبس الرجل الثوب المعصر، رقم 2077)؛ من حديث عبدالله ابن عمرو رضي الله عنهما.

(2) رواه بمعناه البخاري في (المظالم والغصب، باب هل تكسر الدنان التي فيها الخمر، رقم 2477، وفي المغازي، باب غزوة خيبر، رقم 4196)، ومسلم في (الجهاد والسير، باب غزوة خيبر، رقم 1802)؛ من حديث سلمة بن الأكوع رضي الله عنه.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَجْمُوعَةُ الْفَتَاوَى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَجْمُوعَةُ الْفَتَاوَى
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَجْمُوعَةُ الْفَتَاوَى
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَجْمُوعَةُ الْفَتَاوَى
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَجْمُوعَةُ الْفَتَاوَى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَجْمُوعَةُ الْفَتَاوَى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَجْمُوعَةُ الْفَتَاوَى
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَجْمُوعَةُ الْفَتَاوَى
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَجْمُوعَةُ الْفَتَاوَى
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَجْمُوعَةُ الْفَتَاوَى

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (28 / 110 - 111).

()
 { } :
 ()
 *

* * *

⁽¹⁾ يوسف: 53.
 * ((مجموع الفتاوى)) (28 / 168).

00000000 00000000 00000000 00000000 00000000 00000000
 00000000 00000000 00000000 00000000 00000000 00000000
 00000000 00000000 00000000 00000000 00000000 00000000

00 00000 00 00000000 00000000 00000 00 000000 00 00000 00)
 0000 0000 00000000 0000 00000000 0000 0000 00000000 00 0000 0000
 0000 0000 00000000 0000 00000 000000 00000 00000000 0000 00000000 00000
 00 00000 0000 00000000 00000 000000000000 00 00000 000000 00 0000
 0000000 0000 00000000 00000000 00 00000000 00000000 00000000 00000000
 0000 0000 00000 00000 00000 0000000000 00000 00000 0000 0000 00000000
 0000 00000000 00 0000000000 000000 00000 0000 0000 00000000 00000000

0000 00000000 0000000000 0000 0000000 00 0000000 00 :0000 0000
 00 00000000 0000000000 0000 0000000 00 0000 00000000 00 00000 0000000
 00000000 00 000000000000 0000000 0000000000 00 000000 00 0000000
 0000000 00 0000 0000000000 00 0000000 0000 0000 0000000000

00000 000000 00 0000000000 0000000000 0000 0000 0000 00 :0000
 000000000000 00 0000000 0000 000000 00 000000000 00 0000000000 0000000000
 00000000 00000000 0000000 000000 00000 0000 000000000000 0000 0000 000000
 00000000 00 00 0000 000000 00 00000 0000000000 0000 000000 00000
 0000 00000000 00000 00000 00 0000000000 0000 0000 0000000 00 000000000000
 00000 00000000 000000 00000 00000 00000 00000 0000 00 00000 00000000
 00 00000 0000 000000 00000 0000 0000 0000 :0000 0000 00000 0000000
 0000 000000 0000 0000 00000000 00000 00000 00 00 00000000000 0000 0000000
 00000000 00000000 0000 0000 00 :00000 000000000 000000000 00000 00 0000
 .0000 00000

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَجْمُوعَةُ الْفَتَاوَى
* (مَجْمُوعَةُ الْفَتَاوَى) (22 / 209 - 212).

* * *

* (مَجْمُوعَةُ الْفَتَاوَى) (22 / 209 - 212).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَجْمُوعَةُ فَتَاوَى
الْمَجْلَدِ الثَّامِنِ

بَابُ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ

الْوَسْوَاسُ الْخَنَّاسُ هُوَ الْوَسْوَاسُ الَّذِي يَأْتِي الْإِنْسَانَ بِالسُّوءِ
الَّذِي فِي قَلْبِهِ مِنْ غَيْرِ عِلْمٍ بِهِ وَلَا يَأْتِيهِ إِلَّا بِمَا فِي قَلْبِهِ
وَيَأْتِيهِ بِمَا فِي قَلْبِهِ مِنْ غَيْرِ عِلْمٍ بِهِ وَلَا يَأْتِيهِ إِلَّا بِمَا فِي قَلْبِهِ
وَيَأْتِيهِ بِمَا فِي قَلْبِهِ مِنْ غَيْرِ عِلْمٍ بِهِ وَلَا يَأْتِيهِ إِلَّا بِمَا فِي قَلْبِهِ
...إِنَّمَا هُوَ نَفْسٌ مُرِيَّةٌ

وَيَأْتِيهِ بِمَا فِي قَلْبِهِ مِنْ غَيْرِ عِلْمٍ بِهِ وَلَا يَأْتِيهِ إِلَّا بِمَا فِي قَلْبِهِ
وَيَأْتِيهِ بِمَا فِي قَلْبِهِ مِنْ غَيْرِ عِلْمٍ بِهِ وَلَا يَأْتِيهِ إِلَّا بِمَا فِي قَلْبِهِ
وَيَأْتِيهِ بِمَا فِي قَلْبِهِ مِنْ غَيْرِ عِلْمٍ بِهِ وَلَا يَأْتِيهِ إِلَّا بِمَا فِي قَلْبِهِ
...إِنَّمَا هُوَ نَفْسٌ مُرِيَّةٌ

وَيَأْتِيهِ بِمَا فِي قَلْبِهِ مِنْ غَيْرِ عِلْمٍ بِهِ وَلَا يَأْتِيهِ إِلَّا بِمَا فِي قَلْبِهِ
وَيَأْتِيهِ بِمَا فِي قَلْبِهِ مِنْ غَيْرِ عِلْمٍ بِهِ وَلَا يَأْتِيهِ إِلَّا بِمَا فِي قَلْبِهِ
...إِنَّمَا هُوَ نَفْسٌ مُرِيَّةٌ

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (27 / 39 - 41).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
* (بِسْمِ اللَّهِ)

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (20 / 174 - 176).

المرأة في المجتمع العربي

(تعد المرأة في المجتمع العربي جزءاً لا يتجزأ من النسيج الاجتماعي والثقافي، وتلعب أدواراً متعددة ومتغيرة تتأثر بالتحولات الاجتماعية والاقتصادية. ففي الماضي، كانت المرأة محصورة في المجال المنزلي، أما اليوم فقد توسعت أدوارها لتشمل التعليم والعمل والمشاركة في الحياة العامة. ومع ذلك، لا تزال تواجه تحديات كبيرة تتعلق بالتمييز والحدود المفروضة على حركتها وحريةها الشخصية. هذا التغيير يعكس التفاعل بين التقاليد العريقة والقيم الحديثة التي تتبناها المجتمعات العربية المعاصرة.)

من ناحية أخرى، فإن التغييرات الاجتماعية والاقتصادية قد خلقت فرصاً جديدة للمرأة، خاصة في مجالات التعليم والتكنولوجيا. ومع ذلك، فإن الفجوة بين الجنسين لا تزال قائمة في العديد من المجالات، مما يعكس الحاجة إلى مزيد من الإصلاحات والسياسات الداعمة للمرأة. كما أن التغيرات في الأدوار الجنسانية أصبحت موضوعاً للنقاش والجدل في المجتمعات العربية، مما يسلط الضوء على التعقيد الثقافي لهذه القضية.

في ظل هذه التغيرات، فإن تعزيز مكانة المرأة في المجتمع العربي يتطلب نهجاً شاملاً يراعي التنوع الثقافي والاجتماعي. من الضروري العمل على تحسين التشريعات التي تحمي حقوق المرأة، وتعزيز التعليم والتدريب المهني، وخلق بيئة عمل داعمة للمرأة. كما أن الحوار المجتمعي المفتوح حول الأدوار الجنسانية يمكن أن يساهم في تحقيق التوازن بين التقاليد والقيم الحديثة، مما يفتح المجال أمام مزيد من التقدم والعدالة الاجتماعية.

أخيراً، فإن مستقبل المرأة في المجتمع العربي يعتمد على قدرة المجتمعات العربية على التكيف مع التغيرات العالمية والتحديات المعاصرة. من خلال تعزيز التعاون بين الحكومات والمؤسسات الأكاديمية والمجتمع المدني، يمكن تحقيق نقلة نوعية في مكانة المرأة، مما يساهم في التنمية المستدامة والرفاه الاجتماعي للمجتمعات العربية. إن تحقيق المساواة بين الجنسين ليس هدفاً في حد ذاته، بل هو وسيلة لبناء مجتمعات أكثر عدالة وازدهاراً للجميع.

:تعد المرأة في المجتمع العربي جزءاً لا يتجزأ من النسيج الاجتماعي والثقافي، وتلعب أدواراً متعددة ومتغيرة تتأثر بالتحولات الاجتماعية والاقتصادية. ففي الماضي، كانت المرأة محصورة في المجال المنزلي، أما اليوم فقد توسعت أدوارها لتشمل التعليم والعمل والمشاركة في الحياة العامة. ومع ذلك، لا تزال تواجه تحديات كبيرة تتعلق بالتمييز والحدود المفروضة على حركتها وحريةها الشخصية. هذا التغيير يعكس التفاعل بين التقاليد العريقة والقيم الحديثة التي تتبناها المجتمعات العربية المعاصرة.

من ناحية أخرى، فإن التغييرات الاجتماعية والاقتصادية قد خلقت فرصاً جديدة للمرأة، خاصة في مجالات التعليم والتكنولوجيا. ومع ذلك، فإن الفجوة بين الجنسين لا تزال قائمة في العديد من المجالات، مما يعكس الحاجة إلى مزيد من الإصلاحات والسياسات الداعمة للمرأة. كما أن التغيرات في الأدوار الجنسانية أصبحت موضوعاً للنقاش والجدل في المجتمعات العربية، مما يسلط الضوء على التعقيد الثقافي لهذه القضية.

في ظل هذه التغيرات، فإن تعزيز مكانة المرأة في المجتمع العربي يتطلب نهجاً شاملاً يراعي التنوع الثقافي والاجتماعي. من الضروري العمل على تحسين التشريعات التي تحمي حقوق المرأة، وتعزيز التعليم والتدريب المهني، وخلق بيئة عمل داعمة للمرأة. كما أن الحوار المجتمعي المفتوح حول الأدوار الجنسانية يمكن أن يساهم في تحقيق التوازن بين التقاليد والقيم الحديثة، مما يفتح المجال أمام مزيد من التقدم والعدالة الاجتماعية.

أخيراً، فإن مستقبل المرأة في المجتمع العربي يعتمد على قدرة المجتمعات العربية على التكيف مع التغيرات العالمية والتحديات المعاصرة. من خلال تعزيز التعاون بين الحكومات والمؤسسات الأكاديمية والمجتمع المدني، يمكن تحقيق نقلة نوعية في مكانة المرأة، مما يساهم في التنمية المستدامة والرفاه الاجتماعي للمجتمعات العربية. إن تحقيق المساواة بين الجنسين ليس هدفاً في حد ذاته، بل هو وسيلة لبناء مجتمعات أكثر عدالة وازدهاراً للجميع.

(1) النساء: 24.

(١) { ... } : ... (٢) { ... } .

...

: ... (٣) ...

...

(2) الأحزاب: 31.
 (3) الكهف: 75.
 (1) رواه البخاري في (الأذان، باب من أخف الصلاة عند بكاء الصبي، 710)، ومسلم في (الصلاة، باب أمر الأئمة تخفيف الصلاة في تمام، 470)؛ من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله. والحمد لله رب العالمين.

والله اعلم بالصواب الذي قسمناه بين عباده من عباده العاقلة والعباد المفلحين. والحمد لله رب العالمين.

والله اعلم بالصواب الذي قسمناه بين عباده من عباده العاقلة والعباد المفلحين. والحمد لله رب العالمين.

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (13 / 409 - 412).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ !

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ : ((بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ))
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ : ((بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ))⁽¹⁾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ :
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ .*

* * *

(1) انظر: ((صحيح مسلم)) (كتاب الذكر والدعاء، باب فضل الدعاء للمسلمين بظهور الغيب، 2732) من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه.
* ((مجموع الفتاوى)) (1 / 328 - 329).

ﺍﻟﺨﻮﺩﻩ ﺍﻟﻨﺎﺩﻯ ﺍﻟﻤﺴﻮﻟﻲ ﻟﻠﺪﻭﺍﺭﺓ ﺍﻟﻤﺎﺩﻯ ﺍﻟﻤﺘﺎﻟﻤﺔ
 ﺍﻟﺨﻮﺩﻩ ﺍﻟﻨﺎﺩﻯ ﺍﻟﻤﺴﻮﻟﻲ ﺍﻟﻤﺘﺎﻟﻤﺔ ﺍﻟﻤﺘﺎﻟﻤﺔ
 ﺍﻟﺨﻮﺩﻩ ﺍﻟﻨﺎﺩﻯ ﺍﻟﻤﺴﻮﻟﻲ ﺍﻟﻤﺘﺎﻟﻤﺔ ﺍﻟﻤﺘﺎﻟﻤﺔ
 ﺍﻟﺨﻮﺩﻩ ﺍﻟﻨﺎﺩﻯ ﺍﻟﻤﺴﻮﻟﻲ ﺍﻟﻤﺘﺎﻟﻤﺔ ﺍﻟﻤﺘﺎﻟﻤﺔ
 ﺍﻟﺨﻮﺩﻩ ﺍﻟﻨﺎﺩﻯ ﺍﻟﻤﺴﻮﻟﻲ ﺍﻟﻤﺘﺎﻟﻤﺔ ﺍﻟﻤﺘﺎﻟﻤﺔ
 ﺍﻟﺨﻮﺩﻩ ﺍﻟﻨﺎﺩﻯ ﺍﻟﻤﺴﻮﻟﻲ ﺍﻟﻤﺘﺎﻟﻤﺔ ﺍﻟﻤﺘﺎﻟﻤﺔ

* * *

* «مجموع الفتاوى» (4 / 110).

((...)) : () :
 ...
 ...⁽¹⁾...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ... : ! ... :
 ...⁽²⁾...
 ...
 ...* () .

* * *

(1) [صحيح]. تقدم قريباً.
 (2) رواه البخاري في (الجمعة، باب سنة العيدين لأهل الإسلام، 952، وفي المناقب، باب مقدم النبي وأصحابه المدينة، 3931)، ومسلم في (صلاة العيدين، باب الرخصة في اللعب الذي لا معصية فيه، 892) من حديث عائشة رضي الله عنها.
 * ((مجموع الفتاوى)) (30 / 216).

والصحة في جميع طرق النقل والوصول إلى القبور، فإنها أصبحت الآن جزءاً أساسياً من الحياة الاجتماعية والثقافية للعديد من المجتمعات الإسلامية. إن زيارة القبور ليست مجرد عابثة، بل هي فرصة للتفكير في الحياة الآخرة، والتذكير بالوعد والوعاب، والالتفات إلى الأعمال الصالحة التي ينبغي القيام بها في الدنيا. كما أنها تعزز الشعور بالوحدة والتكاتف بين أفراد المجتمع، وتعطي دفعة جديدة للتجديد والسير في سبيل الله. إن زيارة القبور يجب أن تكون على الوجه الصحيح، بغير فساد أو ضلال، وبالنظر إلى أهدافها الحقيقية، التي هي تحقيق الصلة بالله تعالى، والعمل على تحسين النفس والخلق، والسير في سبيل الحق والعدل. إن زيارة القبور هي رسالة من الله تعالى للإنسان، تدعوه إلى التوبة والرجوع إلى الله، وإلى العمل بالبر والتقوى، والسير في سبيل من لا ينال أجره.

(1) [صحيح]. رواه أبو داود في (المناسك، باب زيارة القبور، 2042)، وأحمد في «المسند» (2 / 367)؛ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. وانظر: «صحيح الجامع» (7226).

* * *

... (1) ...
 ... (2) ...
 ... (3) ...
 ... (4) ...

...
 ...
 ...

(1) هود: 114.
 (2) رواه البخاري في (الصوم، باب صوم الدهر، ويا ب صوم يوم وإفطار يوم، وباب صوم داود، 1976، 1978، 1980)، ومسلم في (الصيام، باب النهي عن صوم الدهر، 1159)؛ من حديث عبدالله بن عمرو رضي الله عنهما.
 (3) جزء من حديث رواه البخاري في (الأدب، باب الساعي على الأرملة، 6006) من حديث صفوان بن أسلم رضي الله عنه.
 (4) رواه بنحوه البخاري في (الصلاة، باب الحلق والجلوس في المسجد، 472، 473، وفي الجمعة، باب ما جاء في الوتر، 991)، ومسلم في (صلاة المسافرين، باب صلاة الليل مثنى مثنى، 749)؛ من حديث عبدالله بن عمرو رضي الله عنهما.

وَأَمَّا الْمَرْءُ الْفَاسِقُ الَّذِي كَفَرَ فَأَسْوَأُ أَهْلًا وَرَأْسًا
وَأَمَّا الْفَخْرَاءُ فَقِسْمٌ رَبَّانِيٍّ كَقِسْمِ الْيَتَامَىٰ
وَأَمَّا الْفِتْيَانُ الَّتِي أَسَفَرْنَ فَعَلَيْهِنَّ مَا عَلَى الْمَرْءِ
وَأَمَّا الْبُرْجَانِ وَالصَّالِمَاتُ فَسَلَمٌ عَلَيْهِنَّ
وَأَمَّا الْوَالِدَاتُ الَّتِي أَهْلَيْنَّ أُمَّهَاتَهُنَّ
فَلْيَحْضَرْنَ أَهْلَهُنَّ بِمَا مَلَئَتْهُنَّ مِنْ حِلِّ
وَأَمَّا الْحَائِضُ فَتِلْكَ الْأُمَّةُ الَّتِي كَانَتْ
أُمَّةً مَفْرُوقَةً مِمَّا كَانَتْ عَلَيْهِمْ
وَأَمَّا الْفَتَاوَىٰ فَهِيَ كَقِسْمِ الْيَتَامَىٰ
وَأَمَّا الْفَتَاوَىٰ فَهِيَ كَقِسْمِ الْيَتَامَىٰ

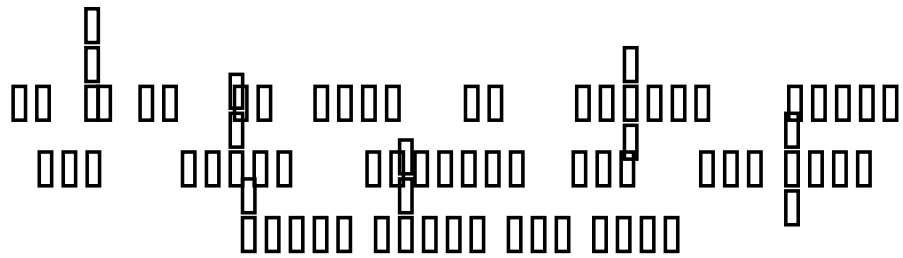
* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (5 / 470 - 471).

(١) رواه البخاري في (المغازي، باب غزوة خيبر، 4205، وفي الدعوات، باب الدعاء إذا علا عقبه، 6384)، ومسلم في (الذكر والدعاء، باب استجابة خفض الصوت بالذكر، 2704) دون قوله: «إن الذين تدعون أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته». وهي في (مسند الإمام أحمد) (4 / 402).

(٢) الأعراف: 55.

(٣) مريم: 3.



... (: :) [: :] ...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...

...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...
 ...

...
 ...
 ...
 ...

...
 ...
 ...

...
 ...
 ...

(1) [صحيح]. رواه الترمذي في (الديات، باب ما جاء فيمن قُتل دون ماله فهو شهيد، 1421)، والنسائي في (تحريم الدم، باب من قاتل دون دينه، 4059)، وأبو داود في (السنن، باب في قتال اللصوص، 4772)؛ من حديث سعيد بن زيد رضي الله عنه. وشطره الأول: «من قُتل دون ماله؛ فهو شهيد» في «البخاري» في (المظالم والغصب، باب من قتل دون ماله، 2480)، وفي «مسلم» في (الإيمان، باب الدليل على أن من قصد أخذ مال بغير حق، 202)؛ من حديث عبدالله بن عمرو رضي الله عنهما. وانظر: «صحيح الجامع» (6445).

(2) رواه البخاري في (الإجارة، باب ما يعطى في الرقية، 2276)، وفي الطب، باب الرقى بفاتحة الكتاب، (5736)، ومسلم في (السلام، باب جواز أخذ الأجرة على الرقية، 2201)؛ من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

(3) رواه مسلم في (المساجد، باب جواز لعن الشيطان في أثناء الصلاة، 843) من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه.

מאמרו של פרופ' יואל פלדמן, "המדיניות הכלכלית של ישראל: בין קיצוץ להגדלה", מתארת את המדיניות הכלכלית של ישראל בשנים האחרונות. פרופ' פלדמן מנתח את האתגורים הכלכליים שהמדינה מתמודדת איתם, ואת הפתרונות שהיא מציעה. המדיניות הכלכלית של ישראל היא מדיניות של קיצוץ, ופרופ' פלדמן מנתח את האתגורים הכלכליים שהמדינה מתמודדת איתם, ואת הפתרונות שהיא מציעה.

המדיניות הכלכלית של ישראל היא מדיניות של קיצוץ. פרופ' פלדמן מנתח את האתגורים הכלכליים שהמדינה מתמודדת איתם, ואת הפתרונות שהיא מציעה. המדיניות הכלכלית של ישראל היא מדיניות של קיצוץ, ופרופ' פלדמן מנתח את האתגורים הכלכליים שהמדינה מתמודדת איתם, ואת הפתרונות שהיא מציעה.

פרופ' פלדמן מנתח את האתגורים הכלכליים שהמדינה מתמודדת איתם, ואת הפתרונות שהיא מציעה. המדיניות הכלכלית של ישראל היא מדיניות של קיצוץ, ופרופ' פלדמן מנתח את האתגורים הכלכליים שהמדינה מתמודדת איתם, ואת הפתרונות שהיא מציעה.

המדיניות הכלכלית של ישראל היא מדיניות של קיצוץ. פרופ' פלדמן מנתח את האתגורים הכלכליים שהמדינה מתמודדת איתם, ואת הפתרונות שהיא מציעה. המדיניות הכלכלית של ישראל היא מדיניות של קיצוץ, ופרופ' פלדמן מנתח את האתגורים הכלכליים שהמדינה מתמודדת איתם, ואת הפתרונות שהיא מציעה.

פרופ' פלדמן מנתח את האתגורים הכלכליים שהמדינה מתמודדת איתם, ואת הפתרונות שהיא מציעה. המדיניות הכלכלית של ישראל היא מדיניות של קיצוץ, ופרופ' פלדמן מנתח את האתגורים הכלכליים שהמדינה מתמודדת איתם, ואת הפתרונות שהיא מציעה.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين
الذين هم خاتم الأنبياء
والمرسلين
والحمد لله رب العالمين

والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين
الذين هم خاتم الأنبياء
والمرسلين
والحمد لله رب العالمين
:0000000
.000 00000 00 0000 000 0000000000

.* (0000000 00 00000 00 00000 00 00 :00000000

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (19 / 53 - 61).

المقدمة

(...)

... { ... } : ...

... (1) { ... } ...

... (1) ...

... { ... } : ...

... { ... } : ...

... (1) { ... } ...

(1) المائدة: 8.

(2) روى مسلم في مقدمة الصحيح بإسناده إلى عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قوله: «إن الشيطان ليتمثل في صورة الرجل فيأتي القوم فيحدثهم بالحديث من الكذب فيتفرقون فيقول الرجل منهم سمعت رجلاً أعرف وجهه ولا أدري ما اسمه يحدث».

(3) رواه الطبري في «التفسير» من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وفي «التاريخ» من مرسل عروة، وروى نحوه الطبراني في «الكبير» من رواية رفاع بن رافع وفي إسناده عبدالعزيز بن عمران ضعفه الهيتمي. انظر: «تفسير الطبري» (14 / 7 - شاکر) و«المعجم الكبير» (5 / 41).

(1) رواه الطبري في «التفسير» (13 / 494 - شاکر)، وفي «التاريخ» (2 / 370)، ولل قصة شواهد تنقو بها عند أحمد في

المسند (1 / 330)، و«مصنف عبدالرزاق» (5 / 389)، والحاكم وغيرهم.
* (مجموع الفتاوى) (19 / 44 - 45).

* * *

المسند (1 / 330)، و«مصنف عبدالرزاق» (5 / 389)، والحاكم وغيرهم.
* (مجموع الفتاوى) (19 / 44 - 45).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله.

ما من عبد من عباده إلا وله حظ من العلم والفضل...

* * *

⁽¹⁾ رواه الدارقطني في «السنن» (3719)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (12838)، وعبدالرزاق في «المصنف».
 * «مجموع الفتاوى» (28 / 19).

مجموع الفتاوى
الجزء الثاني
الكتاب الثاني

الكتاب الثاني : (مجموع الفتاوى الجزء الثاني)
الكتاب الثاني : (مجموع الفتاوى الجزء الثاني)
الكتاب الثاني : (مجموع الفتاوى الجزء الثاني)
الكتاب الثاني : (مجموع الفتاوى الجزء الثاني)

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (25 / 24).

0000000 00 0000000 000000 0000 000000

0000000 0 000000 0000 0000 0000000 00 0000)

0000000 0000 0000 0000 000000 000000 00000 :0000000
00000 0000000000 000000 0000 0000 000000 0000 00 00000 000000 00
0000 00000000 0000 000000 0000 0000 00000000 00000 00000 00 00000
..(00000000) 00 00000 00000 00000000 00000000 00 0000000 0000 0000000

0000000 0000 0000 0000 0000 00000000 0000 0000000 0000 00000
00000000 00 0000000 00000 00000000 00000000 0000 0000 0000000 00000000
000000 00 0000000 0000 0000 000000000 0000 0000 00000 00 0000 0000 00000
00000000 00000 00000000 0000 000000 0000 0000 00000 00000000 00000 0000
00000 00000000 0000 0000000 00 000000000 0000000 000000 00000000 00
0000000 0000 00000000 00 0000 0000 00000000 00000 00000 00000000
..0000000000 0000000 000000000 0 00000 00000 00000 00000 0000 0000 000000000

0000 00000000 0000000000 00000000 00000 0 00000 00000 0000 0000
00000000 00000 00 0000000000 00000000 00 00000000000 00000 00000000 00
!00000 00 0000 00000

00000000 00000 0000000000 0000 0000000 00 000000000 0000000
00 0000 0000000 00000000 0000000 000000 00000 0000 0000 00 00000 000000
0000 0000 00000 :000000000 00 0000000 00000 0000 00000000 0000 00000
000000 00000000 00 0000 0000000000 00000000 000000 0000 00 000000 0000 00000
000000 00000000 0000000 00000000 0000000 00 00000000 00000 00000 00000
000000 000000 00000 00000 00000 00 0000000 00000000 00000 00000000
..0000 00000 0000000000 0000000000 00000000 0000000

00 0000000 0000 0000000 0000 0000 0000 0000 00 00000000 0000000
:00000000 0000000 00 0000000000 00000000 0000000 000000 00 0000000 00 0000
00000 00000 0000 0000000 00 0000000000 00000 00000 0000 0000000 00

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مَجْمُوعَةُ الْفَتَاوَى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ :مَجْمُوعَةُ الْفَتَاوَى
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
* (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (24 / 27 - 28).

تأثيرات التغييرات في أسعار الفائدة على الاقتصاد الكلي

تؤثر التغييرات في أسعار الفائدة على الاقتصاد الكلي من خلال عدة قنوات. فعندما ترتفع أسعار الفائدة، فإنها تقلل من الإنفاق الاستهلاكي والاستثماري، مما يؤدي إلى انخفاض الناتج المحلي الإجمالي. كما أنها تقلل من التضخم عن طريق تقليل الطلب على السلع والخدمات. وعلى العكس من ذلك، فإن انخفاض أسعار الفائدة يشجع على الإنفاق والاستثمار، مما يؤدي إلى زيادة الناتج المحلي الإجمالي والتضخم.

بالإضافة إلى ذلك، تؤثر أسعار الفائدة على سوق العمل من خلال تغيير حوافز العمل. فعندما ترتفع أسعار الفائدة، فإنها تقلل من حوافز العمل، مما يؤدي إلى انخفاض البطالة. وعلى العكس من ذلك، فإن انخفاض أسعار الفائدة يشجع على العمل، مما يؤدي إلى انخفاض البطالة.

من المهم ملاحظة أن تأثيرات أسعار الفائدة على الاقتصاد الكلي تعتمد على العديد من العوامل، بما في ذلك الحالة الاقتصادية الحالية، والسياسة النقدية، والسياسة المالية، وغيرها. لذلك، يجب على الحكومات والمؤسسات المالية مراقبة تأثيرات أسعار الفائدة بعناية واتخاذ القرارات المناسبة بناءً على هذه التأثيرات.

(1) [حسن]. رواه أبو داود في (المناسك، باب زيارة القبور، 2041)، وأحمد في (المسند) (2 / 527)؛ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. وانظر: (صحيح الجامع) (5679).

(2) [صحيح]. رواه ابن أبي شيبة في (المصنف) (11749)، والبيهقي في (السنن) (5 / 245)؛ عن نافع، عن ابن عمر، به.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله. والله أعلم بالصواب. والحمد لله رب العالمين.
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله. والله أعلم بالصواب. والحمد لله رب العالمين.
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله. والله أعلم بالصواب. والحمد لله رب العالمين.
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله. والله أعلم بالصواب. والحمد لله رب العالمين.
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله. والله أعلم بالصواب. والحمد لله رب العالمين.
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله. والله أعلم بالصواب. والحمد لله رب العالمين.
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله. والله أعلم بالصواب. والحمد لله رب العالمين.
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله. والله أعلم بالصواب. والحمد لله رب العالمين.
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله. والله أعلم بالصواب. والحمد لله رب العالمين.
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله. والله أعلم بالصواب. والحمد لله رب العالمين.
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله. والله أعلم بالصواب. والحمد لله رب العالمين.
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله. والله أعلم بالصواب. والحمد لله رب العالمين.
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله. والله أعلم بالصواب. والحمد لله رب العالمين.
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله. والله أعلم بالصواب. والحمد لله رب العالمين.
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله. والله أعلم بالصواب. والحمد لله رب العالمين.
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله. والله أعلم بالصواب. والحمد لله رب العالمين.
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله. والله أعلم بالصواب. والحمد لله رب العالمين.
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله. والله أعلم بالصواب. والحمد لله رب العالمين.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله. والله أعلم بالصواب. والحمد لله رب العالمين.

(1) [صحيح]. رواه مالك في (النساء للصلاة، باب جامع الصلاة، 416) مرسلًا، وأحمد في «المسند» بنحوه (2 / 246)؛ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. وانظر: «غاية المرام» (126).
(2) [صحيح]. رواه أبو داود في (المناسك، باب زيارة القبور، 2042)، وأحمد في «المسند» (2 / 367)؛ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. وانظر: «صحيح الجامع» (7226).
(3) [صحيح]. رواه بنحوه النسائي في (الجمعة، باب إكثار الصلاة على النبي يوم الجمعة، 1374) وأبو داود في (الصلاة، باب فضل يوم الجمعة وليلة الجمعة، 1047)؛ من حديث أوس بن أوس رضي الله عنه. وانظر: «صحيح الجامع» (2212).
**(1) رواه البخاري في (المغازي، باب مرض النبي ووفاته، 4441)، ومسلم في (المساجد، باب النهي عن بناء المساجد على القبور، 823)؛ من حديث عائشة رضي الله عنها.*
(مجموع الفتاوى) ((26 / 146 - 147)).**

٢٢٢٢ ٢٢٢٢٢٢٢٢٢٢ ٢٢٢٢٢٢٢٢٢٢ :٢٢٢٢٢٢٢٢٢٢٢ ٢٢٢٢٢٢٢٢٢٢ ٢٢٢٢٢٢٢٢٢٢ ٢٢٢٢٢٢٢٢٢٢
* (...٢٢٢٢٢٢٢٢٢٢

* * *

* ((مجموع الفتاوى)) (26 / 148 - 149).

0000000 000 00000000 000000 00 00000000 00000

0000 00000000 00 00000000 000 0000000000 00 0000000000 00000)

0000 0000000000 00000 00 0000000 0000 0000000 00000000 0000000 00000 0000
00000 00000 0000 000000000 00000 0000 00000000 000000 00 000000 00000000
00 0000000 0000000000 000000 00000 0000 0000000000 0000000 0000000 0000
0000000 0000000000 000000 0000 0000 0000 0000000000 00000000 000000
0000 0000000 00 00000000 0000000 00 000000 0000 0000 0000000000 0000000 00
.000000

:000000 00000 0000000 00000 00000000 0000 00 0000000 0000 000000
000000 00 00 00000000 0000 00000000000 00 000000000 0000 000000 00 0000
0000 0000000000 0000000 000000 00 0000 00000000 00000 00000000 00 0000
0000000000 0000 0000000000 0000000 00000000 0000000000 0000000 00000 0000
0000 :00000 0000 0000000 00000000000 0000 00000 000000000 0000 0000
00 00000 00000 0000000000 0000000 0000 0000 00000000000 000000000 0000000
.0000000000 0000 0000 000000000 0000 00000000000000 0000000

00000000 00000000 0000 00000000000 0000 0000000000 00000 00000
0000000000 0000000 0000 0000 0000000000 0000 0000000000 00000 0000 0000000
:000000000 0000000 000000 0000 0000000000 0000 0000 00000 0000000000 0000
00000 00 0000000000 0000 00000000 0000 00000000 0000 000000000 00000 00
0000 0000 00000 0000 0000 00000000 0000 0000000 00000 00 0000000 0000
00000 00000 00000 00 00 0000 0000000 00000000 00000000 00000 0000000000
00000 0000000000 00 0000000000 000000 0000 00000 00 00000 0000000000 00
0000000 00 00 00000 00000000000 0000000 00000000 00000000000 00000
00000 0000000 0000 00000 0000, 0000000000 00 000000 00000000 0000000000
0000 0000 000000 000000 0000000 0000000 0000000 000000 0000000 00 0000 00000
00000 00000 00 00000000 0000 0000000 0000 0000000 000000 0000000 0000

مجموع الفتاوى
* (مجموع الفتاوى) (18 / 20 - 21).

* * *

* (مجموع الفتاوى) (18 / 20 - 21).

مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا

مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ

مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ

مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ

مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ

(1) البقرة: 196.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ :بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
.بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ :بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ :بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ .بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ :بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ .بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ :بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ .بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ :بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ .بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ :بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ .بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ :بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ .بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

* (...بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

* * *
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ "بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ" بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

* ((مجموع الفتاوى)) (26 / 264 - 265).